¶ Comiença el libro llamado Uision delectable

dela philosophia y delas artes liberales: compuesto por Alfonso dela torre bachiller: endereçado al noble don Juan de Beamonte prior de sant Juan en Nauarra. El qual libro se diuide en dos partes. La primera tracta muy speculatiuamente d elas artes liberales: q̃l sea el fin y modo z vtilidad de cada vna dellas. Tracta assimesmo dela Metaphisica: y dela natura. La segũda parte que es Philosophia moral trata como las virtudes moderan las passiones.

Prohemio del auctor.



L coraçõ ganado por diuersidad de meritos z virtudes que precedido ayan: tanto fue a vos mas confuso: quãto el desseo sabido era a el mas semejable z comunicable. E quãdo supe q̃ teniades afecion z volũtad inmẽsa por saber qual era la manera del tratar dela philosophia z delas otras sciencias breuemente. E q̃ deletacion era hallada en aquellas: como viessedes q̃ muchos ilustres z hõbres de loable memoria ayan en inquirir sciẽcias gastado su vida: z no pensauades aquello ser sin causa razonable. Dela otra parte veyades el mũdo tener buelta la cara alas vtilidades z mundanos prouechos: z no solamẽte menospreciar z increpar el inuestigar delas sciencias: mas abominarlas: y perseguirlas: z por esta causa queriades q̃ por mi vos fuesse hecho vn breue compẽdio del fin de cada sciencia q̃ quasi prohemialmente contenïesse la essencia de aquello q̃ en las sciencias es tratado. Z esso mesmo vos plazeria mucho saber si possible era que entẽdieron los naturales: y q̃ se podia alcançar por razon del fin postrimero del hombre: y q̃ dixeron los tales dela bienauẽturança: si por ventura la pusierõ en este mũdo o en el otro. E si en este: en que cosas consiste: como veamos quan diuersos son los fines delos hombres: z q̃ si infinitos los modos de viuir. E como todos no trabajẽ por vn fin: ni por auer vna manera de bienes z de sciencia: parecia vos la tal bienauẽturãça no ser en este mũdo. E si era alomenos no seria vna mas muchas. E si por ventura ellos digan q̃ el hombre muerto es la tal beatitud: o es en el cuerpo: o es en el anima: porq̃ primeramẽte vemos que el cuerpo se corrompe: alli no ay bienauẽturãça: z si en el alma: en q̃ manera es: o q̃ tal es aquella biẽauenturãça. Si es de algũa de aquellas cosas las quales conocemos por la vista: o son notas por los otros sen-

tidos. Si son estas como puede estar enel anima. E q̃ certidūbre pudieron ellos auer en razon de ser el alma despues q̃ el hōbre muere. E q̃ manera tienen enel prouar de aquesto. E si pueden alcançar prueuas necessarias. Estas son las cosas en suma que se notificauan ser desseadas por vos afectuosamente. Las quales no creo que sin señalado conocimiēto ⁊ profunda inuestigacion de muchas señaladas cosas ser por vos preuistas venistes a limitacion de inquirir passos tā señalados como ayays tocado enla turbaciō del mūdo: ⁊ ignorācia ⁊ abominacion delas sciēcias: q̃ es hallada enlos modernos tiempos: de que procedē todas las viciosas costūbres: ⁊ ayays tocado la vida angelica que teniā los predecessores nuestros enlos passados bienauenturados: ⁊ ayays q̃rido saber aquello q̃ razonablemēte todo hōbre deuria trabajar por conocer: conuiene a saber: del su postrimero fin para el q̃l finalmente fue criado. Gran vergueça es ala criatura racional pues dios le ha apartado delos otros animales querer poner su fin q̃ sea semejante a aquellos: ⁊ mucho es de loar aquel que cō inquisicion no mediana la profundidad delas tales cosas trabaja de conocer. En especial es de agradecer a vos que en las persecuciones mūdanas nauegays: las quales no solamēte los sentidos forinsecos y estraños: mas todos los interiores sumē ⁊ afogā: ⁊ yo he parado mientes en la manera de vr̃o dudar tan señalado ⁊ tā distinto por orden: ⁊ q̃si la mayor parte dela verdad parece ser ya en vuestro coraçon concebida. Ca no solamente preguntays: mas arguys en vna muy oculta ⁊ hermosa manera. E tanto me ha plazido auer visto en tā generoso ⁊ tā noble hōbre y tā señalado auer venido el semejāte dsseo: que luego en punto puesto aunque bien viesse que era carga allēde de las fuerças a mi possibles. No esperando mas tiēpo queria começar a escreuir la temeraria mano. Y estando dela vna parte el entendimiēto: el qual me retrae: assi por la dificultad dela cosa: como por causa delos mordedores embidiosos no participātes mas apartados de todo biē. Dela otra parte el verdadero amor: el q̃l no tiene termino: y el momēto le parece alongamiento: me cōstreñia sin esperar otro consejo: cōplir ⁊ satisfazer a vuestro loable desseo ⁊ proposito muy singular. E estādo en aqueste debate de volūtad y entendimiento: los sentidos corporales fueron vencidos de vn muy pesado ⁊ muy fuerte sueño: do me parecio claramente auer visto todas las siguientes cosas.

¶ Comiença la primera parte.

¶ Capitu. primero q̃ es vna vision enla q̃l poeticamente ⁊ por figuras se declarā los males ⁊ turbaciones del mundo. Assimismo tracta dela grāmatica: de su vtilidad ⁊ inuentores.



VI las cauernas delas eolias insulas por la luēga edad delos fados cerradas: ser abiertas y salir ⁊ proceder de aquellas vientos de innumerables opiniones ⁊ dudas generātes fumosas nuues de grā escuridad ⁊ tiniebla: las quales cobrian toda la abitable parte posseyda por las razonales criaturas. De manera que eran priuados de ver la acostumbrada cara del lucidissimo dios de sapiencia apolo. E vi q̄ la fuerça de vulcano auia entrado enlas ascōdidas partes epiferias dela tr̃ra: ⁊ dessecado las aguas delas perenales fuentes ⁊ rios: en manera que toda la tierra era quemada otra vez: assi como enel tiempo delos cauallos de Fetō. E vi que la opinion delas cosas acostūbradas auia vencido ⁊ desterrado toda la verdad del mundo. Vi la discordia ⁊ infernal compañia reynar sin contradicion en toda la tierra: ⁊ ser arguydas las fazes delas celestes virtudes: vi la sublime corona ⁊ mas alto cerro: lo qual primero era de oro puro cōuertido en metal muy abiltado de plomo. Vi el patrimonio de los leuitas posseydo por las bestias perseguidores enemigos capitales de Minerua. Vi el oficio dela sibila ⁊ delos clarissimos vates ocupado por la muy vil compañia varonica. Vi los lauros de Apolo denunciadores delos aduenideros siglos pisados por multitud innumerable de bestias descendidas del olimpo monte. Vi las aguas dela fuente castalio ser vendidas quasi por ningun precio: ⁊ traydas en abominacion. Vi las aguilas que con el ojo de viuacidad transcendian ⁊ penetrauan allende del acostumbrado ver: tener ojos mortezinos ⁊ caducos ⁊ ver menos que las otras aues. Vi los espantables monstruos por la mano celica de alcides vēcidos: ser tornados en el primero ser: ⁊ con mayores fuerças q̄ primero teniā: aun que Ercoles no fuesse hallado entre los biuientes. Vi el cielo menazar cayda total: puesto q̄ falleciesse alas para someter los hōbres: ⁊ sostener los. Vi las casas delos stoycos: Pitagoricos: Peripateticos: ⁊ academicos (los q̄les eran en veneracion admirable)

bechas domicilio alas pestiferas ⁊ ponçoñosas sierpes. Vi ꝑturbada la jurisdicion de neptuno ⁊ a Juno desterrada de su proprio reyno: por la multitud de centauros trayẽtes armas fabricadas por el infernal vulcano. Vi abominacion vniuersal enel mũdo fasta la preuaricaciõ de aq̃llo que primero era sanctuario: alo q̃l las gentes tenian por numẽ o diuinidad: ser conuertido en diuersidad de malicias: excedẽtes las vulgares: y en cayda y escandalo de malos y enormes exemplos peores q̃ los acostumbrados de oyr. E paresciome subitamente estas dissormidades ⁊ abominaciones vistas: ser lleuado al pie de vn altissimo mõte. La cabeça del q̃l parecia juntar ⁊ ygualarse con el globo o altura primera. Donde vi estar vna assaz onesta donzella. En la mano derecha dela q̃l estaua vn titulo escripto de letras latinas: las q̃les deziã ẽ esta manera. Vox literata ⁊ articulata debito modo ꝓnunciata. E enla siniestra mano tenia vna palmatoria con açotes. E era vna cosa marauillosa que siendo virgen le procediã delos pechos dos fuentes de muy dulcissima leche. La qual era ẽ refecion ⁊ nutrimẽto de aq̃llos que aun no auian cõseguido la natiuidad ⁊ producion delos diẽtes que son instrumẽto ꝑa quebrantar ⁊ comer las cosas duras. E vi como vn niño muy gracioso venia muy cansado por la montaña adelãte: ⁊ venia del siglo como q̃ viniesse huyendo al abrigo de su madre ⁊ se acogio ala donzella. El q̃l niño auia nõbre entẽdimiento: ⁊ la donzella muy agradablemẽte lo rescibio: ⁊ con grã piedad q̃ ouo de su cãsancio rescebido en edad tan tierna luengamẽte crio al entendimiento teniẽdolo en sus muy mas prouechosos q̃ deletables nutrimentos: ⁊ despues del muy luẽgo recebido reposo: la donzella limo muy sotilmẽte ⁊ alimpio los dientes del niño: ⁊ començo le a mostrar de hablar: no tãto apostada ⁊ cõplidamente como era necessaria la habla. E despues que el niño entẽdia los terminos del razonar: ella le encomẽço a enseñar ⁊ notificar le las cosas siguiẽtes. Fijo mio muy agradable: tanto ami mas amable quãto es el mayor trabajo recebido por ti: pues q̃ yo he visto q̃ contigo viene el natural desseo de trabajar ⁊ la facilidad de cõprehension ⁊ disposiciõ buena de tu entendimiẽto: q̃ero que sepas las cosas no solamente vulgares: mas aquellas q̃ son ascõdidas enla ꝓfundidad de mi coraçõ assi del oficio mio como dela causa final porq̃ fui hallada: ⁊ puesta en esta abitacion hasta enlos aduenideros siglos segun a mi han dicho ⁊ soy certificada por los q̃ hã descendido del sagrado monte al pie del q̃l estamos. El señor vniuersal delas visibles ⁊ inuisibles cosas ⁊ produzidor del no ser al ser ⁊ perfeciõ de aquellas: en fin delas cosas criadas: crio al hõbre derecho para que entendiesse la verdad. E entendiendo amasse ⁊ amãdo recibiesse la biẽ auenturança: ⁊ vsasse dela delectacion: la qual no es digno el lenguaje

para dezirla: por no auer cosa a ella semejante: la qual se pudiesse a ella comparar. Y en esta rectitud de entendimiento rescibio el hombre todas las cosas possibles de recebir a criatura racional y corporea. En guisa que la su perfecion fue de tāta excelencia: puesto en aquel grado que por el real Profeta fue comparado ala angelica y intelectual natura: el qual fue engañado por la muger o sensualidad. Ayuntadas la mançana o deletacion y la sugestion y falacia del antiguo culebro o cōcupiscēcia alas cosas contrarias y agenas de su natura: fue descendido de aquel huerto sagrado de parayso: o claridad y perfecion de entendimiēto: y echado para que labrasse y morasse enlas desiertas y hasta alli tierras inhabitadas: las quales primero auiā sido formadas en abitacion delas irracionales fieras y brutas. De manera que el mesmo profeta que primero lo auia comparado alos angeles enel primer estado: enel segundo lo comparo a las bestias. Y tanto ha sido la continuacion y vsança del triste del hombre enlas momentaneas y caducas deletaciones sensibles: que se ha oluidado del fin para quien finalmēte fue hecho: y la pfeción y honra enla qual fue criado: y casi toda la gente es en este numero: sino algunos: alos quales nuestro señor quiere demostrar este camino. Aun te quiero dezir otra cosa mas escondida. Notorio es que por el entēder el hombre es apartado delas bestias. E aquesta es la causa de se allegar a nuestro señor y semejar lo: ca no le parescemos en alguna material y corporea cosa. Y como este sea el su biē y su perficion final: el qual primero era por infusion: y perdido por el pecado: no se puede auer sino que hōbre lo reciba de otro por manera de enseñança. La qual enseñança no se puede fazer sin palabra: y la palabra no puede ser sin boz: y la boz requere ser significatiua de alguna cosa: la qual sea imprimida enel coraçō del oyente. Y si por ventura lo que vno sabe no lo supiessen sino solos los de aquel tiempo: seria perdida toda esta doctrina y prouecho alos sucessores: y portanto el artificio ha fallado la manera del escriuir. Por la qual vee hombre la intencion delos passados y ausentes: assi como si fuessen presentes. Y sin duda necessario es que aya arte que demuestre las letras y las sillabas y dictiones: delas quales se compone la escriptura que es espejo del razonar: y el razonar del entender: y el entender de la election delas virtudes: que son camino dela eternal bienauenturança: y esta es la causa porque yo soy aqui finalmente. Agora te quiero dezir quien fueron aquellos: los quales hā hecho el camino que es andado y han edificado las moradas presentes: y despues te dire qual es mi oficio. El comienço y fundamēto destos edificios ya vees como son letras: las quales Abrahā hallo primero: es a saber las caldeas. E Moy-

sen hallo primero las ebraycas. Aunque ante destos ya auia vso de letras ẽ Fenicia: y despues vn hijo de Agenor truxo el vso ꝑmero de aq̃llas a grecia: ⁊ la reyna Isis hija de Ignacio dio vso de letras alos egipcianos. Nicostrata carmẽtes musa hallo las letras latinas. E despues el vso delas letras fue vniuersalmente en todo el mũdo: excepto entre las naciones barbaricas ⁊ brutales. E los inuẽtores ⁊ fabricadores deste artificio han sido: el Donato: el Seruio: el Prisciano: el Roberto: el Vguicio. El mi oficio es tratar dela disciplina ⁊ artificio delas letras latinas: ⁊ dela parte dela oració: delas silabas: de los pies: delos acentos: dela ortographia: dela ethimologia: del diasintaxis: del barbarismo y del solecismo ⁊ delos otros vicios: del metaplasmo: del tema: del tiẽpo: dela fabula: dela prosa: dela historia. ¶ El entẽdimiẽto preguñto. Señora dezid me por merced: q̃ es la causa dela diuersidad delas lẽguas entre las gentes? Ca me paresce q̃ mas razonable fuera q̃ todos fablassen vn lenguaje: ⁊ fuera mayor prouecho ala comunicació dela vida: ⁊ acrecẽtara gran parte de amistança. Ca vemos ser mas amigos aq̃llos q̃ se entienden ⁊ son cõcordes en vna habla q̃ no los otros. E la dõzella le respondio. Plazer he grãde dela manera del preguntar: y plazera a nr̃o señor que tu peruẽgas ala perfeció postrimera: ca el dudar ha sido en grã parte causa de saber la verdad. La razõ comũ ⁊ mas cierta dela diuersidad delas lenguas ha sido la edificacion dela torre: ca primero todos hablauan vna lẽgua: es a saber la ebrayca. E despues fue partida en setenta y dos principales: ⁊ cada vna destas fue departida en multitud no sabida. El entẽdimiẽto preguñto. Moysen fue primero q̃ la edificacion dela torre? La dõzella respondio hijo no. El entẽdimiẽto preguñto. Pues como me aueys dicho q̃ Moysen hallo primero las letras ebraycas: ⁊ despues dezis q̃ ante de moysen ya hablauã ebrayco? La dõzella respõdio. Fijo primero hablauã el lenguaje: mas aun no auian vsança de escriptura: ⁊ razonable era pues q̃ todos descendian de vn padre: ⁊ habitauan en vna tierra q̃ todos fablassen en vna manera. E aq̃lla forma de fablar les mostro Adã q̃ndo salio de parayso. El entendimiẽto preguñto. Vea mos en el parayso auia fablado? La dõzella respondio si. Dixo el entẽdimiẽto. Quiẽ le auia mostrado esta fabla como no ouiesse auido participació de otra gẽte de quiẽ ouiesse aprendido? E si ella fallo mas esta lẽgua q̃ otra: ⁊ si gela mostro dios es la mesma q̃stió. La dõzella respõdio. Demãdas causas dela volũtad de dios ⁊ de sus secretos: no ꝑtenesce a mi te lo declarar: despues q̃ subieres en el mõte seras digno de recebir el saber destos secretos: basta q̃ la sacra escriptura tiene q̃ dios fablo q̃ndo dixo: fiat lux: ⁊ otras cosas semejãtes q̃ en la creació del mũdo fablo. En

que lẽgua lo dixo como no ouiesse lẽgua no se sabe: y porq̃ Adã escogiesse esta lengua mas q̃ otra. Naturalmẽte veemos q̃ los oriẽtales todas las palabras y la boz y las lenguas cõprimen enlas gargãtas: assi como los ebreos: y los caldeos: indianos: syrios y todas aquellas comarcas. E veemos q̃ todos los mediterraneos refieren las palabras y la lengua enlos paladares: assi como asianos: frigianos: griegos. E todas las gẽtes ocidẽtales quebrãtã las palabras enlos diẽtes: assi como Italianos: gallos y Españoles. El sirio y el caldeo vezinos son al ebreo enla pronũciacion de muchas letras: y cõformes en multitud de palabras. Una lẽgua no es mas natural al hõbre que otra. E por tãto yerran los q̃ dizen que dexãdo el hõbre solo desde la creacion supa q̃ hablaria caldeo: esto no es verdad: calo contrario vemos enlas barbaras naciones. Uerdad es que la naturaleza instiga al hombre buscar manera de entenderse con otro por señales o gritos o siluos o palabras. E estas mãeras todas son enel mundo. Itẽ notorio es que la lengua caldaica es lenguaje perfecto: y cierto es que la naturaleza del hõbre comiença por aqllo que es mas imperfecto y mas cõfuso. Pues como pueden ellos dezir q̃ vna lengua sea mas natural que la otra. Del hablar de Adã de creer es que el q̃ ouo perfecion de saber: que como hallo que era bueno q̃ ouiessen las cosas nõbre: necessario era de hallar lenguaje en que las nõbrasse. E por ventura el lenguaje ebrayco fue a el mas facil y mas conuenible por la causa q̃ ya he dicho. Del hablar de dios sublime y glorioso: qndo fuere tiẽpo sabras que cosa es dios y del hablar con los profetas suyos: y como habla con ellos mediante la lumbre intelectual: la qual es llamada visiõ. E bien creo que el hablar de dios con Adã fue en esta manera. El entẽdimiento preguto. De tãta diuersidad de lenguas: ay algũas q̃ seã mas excelentes y mas dignas q̃ las otras? La dõzella respõdio: si. Los passados y mas graues varones de sciẽcia han cõuenido en afirmar que tres lenguas entre todas las otras son dichas lenguas sacras: cõuiene asaber la ebrayca: griega: y latina. Pero entre las lenguas delas gẽtes la griega tiene principal excelencia: ca es mas hermosa y muy mas sonãte que todas las otras. La qual es de cinco maneras. La primera se dize Copenedon: que quiere dezir comun. La segunda es athica: que quiere dezir de athenas: enla qual escriuieron todos los autores. La tercera dorica. La quarta yeonica. La quinta eolyca. E cada vna destas habla su manera de gentes. Las lẽguas latinas han sido q̃tro: conuiene asaber: prisca: latina: romana: mixta. Prisca es aqlla que fallarõ enel tiẽpo de Jano y Saturno virtuosissimos reyes de Italia: la q̃l era muy mal ordeñada: assi como la hallamos por las bucolicas escripturas en cecilia. La segunda es

latina la qual començo enel tiepo dela destruycion de troya so el rey lati-
no ⁊ los reyes de tostina. Y enestas letras fueron escriptas las doze Ta-
blas: enlas quales fueron escriptas las leyes que Solon auia dado alos
de atenas. La tercera es Romana: la qual començo despues que desfizie-
ron los reyes en Roma: ⁊ fueron delos poetas: Enio: Plauto: Neuio:
Uirgilio. Y delos oradores: Glauco: ⁊ Cato: ⁊ Cicero fundadores ⁊ cõ
ponedores de aquella habla. La quarta es llamada miota: la qual co-
mença en Roma despues que el imperio fue dilatado: ⁊ abitaron enla
ciudad gentes de tantas prouincias: corrompieron la habla por barba-
rismo ⁊ solecismos. Y desde aqui emanan las lenguas que oy se hablan
en Italia y en España por la gente vulgar ⁊ comũ: ⁊ si por vẽtura yo no
ouiera estado para que demostrasse hablar por artificio: ya la lengua la
tina seria perdida del todo. Mas yo demuestro la pronunciacion delas
letras: ⁊ como tienen los sones ⁊ los acẽtos diuersos. E demuestro mas
la distincion ⁊ departimiento de aquellas en vocales: mutas: consonã-
tes: ⁊ liquidas. Demuestro como vna delas vocales tiene lugar de dos
consonantes: ⁊ alas vezes vale por vna: ⁊ demuestro como el nombre
es regido de verbo: y en quantas cosas ha de conuenir: esso mesmo del
relatiuo con el antecedente: del adjectiuo conel substantiuo. Y demue-
stro las distinctiones delos nombres ⁊ delos verbos ⁊ participios ⁊ pro-
nombres en multitud de species: ⁊ como conuienen en vna amistança ⁊
ligatura con las otras partes menos principales dela oracion. ¶ Estas
cosas por orden declaradas: la donzella hecho fin a su hablar: estuuo
en vn agradable silencio. Y entonces el entendimiento paro mientes a
las paredes dela casa: ⁊ vio todas las cosas suso dichas pintadas por or
den. Alli vio las naturas delos verbos porque se deziã actiuos ⁊ passi-
uos: ⁊ porque algunos se dezian neutros: ⁊ otros deponentes ⁊ comu-
nes. E vio porque el nombre era llamado proprio ⁊ porque apelatiuo:
⁊ porque los pronombres son primitiuos: otros deriuatiuos: ⁊ porque
los participios son distintos segũ la distincion delos tres tiẽpos: ⁊ porq̃
las letras son comparadas alos elementos. Estaua alli pintado como el
Prisciano auia renegado la fe: ⁊ auia comutado su alma por la fama.
Alli el Donato ⁊ Aristarco: que casi delas cauernas ⁊ profundidades
dela tierra auia sacado las piedras para edificar aq̃lla casa. Alli el ebrar-
do ⁊ Alexandre de viladei y el Perelias que q̃si de cõfusa auiã reduzido
toda la casa en ordẽ. Y el entendimiẽto cõ lo q̃ auia oydo dela boca de
la dõzella ⁊ cõ aq̃llo q̃ auia visto pintado ya era cõtẽto q̃nto ala cõgrui-
dad dela habla. Y el natural ingenio lo aq̃xaua q̃ siguiesse su camino co
mençado: y no quisiesse ṗder mas tiẽpo. Y tomada licẽcia ⁊ despedido

humilmente dela donzella: y dando le gracias por el beneficio recebido: el ingenio natural: el qual ya era en mayor quantidad que primero de lumbre: y el entendimiento q ya era mas robusto començaron la segūda jornada no menos aspera: pero mas facil que la primera.

¶ Cap. ij. de la logica como espejo y medida de conocer verdad y falsia: y dize q̄ntas mānera ay de pposiciones d logica.





Acabada la segunda jornada: llegaron ya gran pieça subidos enel monte a vn valle de gente muy engañosa y astuta a primera cara: y de q̄ eran entrados: erā muy agradables de cōuersaciō: aun q̄ siempre eran vn poco litigiosos. E vista vna casa en medio del valle ocurrieron a ella: do hallarō la señora de aquella tierra. La q̄l era vna donzella q̄ bien parecia en su disposicion de cara q̄ auia gastado velādo grā multitud de cādelas: y esto demostrauā los ojos y la blācura y amarillez de su gesto enla faz. Las jūturas delos dedos tāto erā de delgadas: q̄ no se hallaua ay vestigio alguno de carne. Los cabellos aunq̄ fuessen en forma cōueniente de lōgura y color assaz agradable: cō la imaginaciō q̄ tenia auia se oluidado de peynar los y distinguir los por ordē. Y en la mano derecha tenia vn manojo de flores: y vn titulo en letras griegas q̄ dezia assi. Uerū y falsum. En la siniestra tenia vn muy ponçoñoso scorpiō. E a muchos miētra se deleytauan en mirar la diuersidad delas flores y olerlas: no era vacua la otra mano de inferir nocumēto y gran daño. La q̄l deuidamēte saluada el entēdimiento le começo a fablar en esta manera. Con grā desseo q̄ tengo de subir al sagrado mōte: he tomado el trabajo fasta aqui recebido: he auido nueuas de vr̄o ingenio y aptitud: por ēde yo vos suplico me querays dezir vr̄o principio y fin y oficio: y vr̄a vida por orden. La donzella despues que le fizo el recebimiēto segun a el era notificado: le començo a dezir las siguiētes cosas. Claro es que toda vtilidad y proue-

cho es inutil en comparacion dela bienauēturāça eterna: la qual conſiſte en dos coſas principalmente. Conuiene aſaber que ſea alimpiada la anima delas engañoſas opiniones ⁊ torpes fantaſias: aſſi meſmo q̄ ſean en ella pintadas las certidumbres dela verdad: alas quales no ſe pueda contradezir: ⁊ aſſi meſmo ſean en ella plantadas ⁊ radicadas las morales ⁊ intelectuales virtudes. E cierto es que el eſpejo ſi por vētura le pudieſſemos dezir bienauenturado: ſeria quando el fueſſe alimpiado de toda ſu ziedad: ⁊ fueſſen a el preſentadas figuras de hermoſas formas. Aſſi es el alma quādo delas intelectuales virtudes conſigue las platicas ⁊ morales. Cierto es que para diſtinguir entre torpe ⁊ honeſto: vicio ⁊ virtud: bueno y malo el hōbre ha meneſter conocimiēto. Eſto no puede ſer ſin claro entendimiento: en el q̄l conſiſta verdad ſin duda ⁊ ſin temor del contrario. E yo ſoy aquella la q̄l ſe diſtinguir ⁊ hazer diferencia entre verdad ⁊ mētira. Pues como ya dixe como yo ſea cauſa del entēder: y el entendimiento ſea cauſa del obrar: y eſtas dos cauſas juntas ſeā cauſa dela bienauenturāça: manifieſto es que yo ſeria al hōbre: no ſolamente ꝓuechoſa: mas neceſſaria. Verdad ſea q̄ nueſtro ſeñor ha criado buenas diſpoſiciones de entendimientos que veen la verdad acilmēte ſin ningū artificio o doctrina. Pero ſi el artificio fueſſe: ſeria emejāte a vn hōbre que tiene buena fuerça ⁊ ſube cantos a vna torre encima de ſus ombros: ſi deſpues le dauā el artificio dela polea o torno: muy mas ligeramente ſubiria aquellas piedras ſin cōparacion: ⁊ con menos trabajo. E aſſi es que quando yo vengo ſobre el entendimiēto biē diſpueſto: aquello que con grā dificultad ⁊ muy tarde ſabria: hago que lo ſepa muy facil ⁊ prontamēte. Yo ſoy aſſi como el peſo: con el qual ſe conocen todas las coſas ponderoſas o ligeras. E ſoy aſſi como la linea ⁊ cordel dela geometria o carpenteria: con la qual ſe conoce la derechura o deſuiamiento delas lineas. E tu has de ſaber que yo ſola notifico las coſas ignotas: cōuiene aſaber las imaginarias con difinicion o deſcripcion: las afirmatiuas o negatiuas o dudoſas con argumentacion ſilogiſtica. E quiero poner eſto en platica porque mejor lo entiendas. Cierto es que la moneda puede ſer falſa en vna de dos maneras: conuiene aſaber: o que la materia de que es el dinero ſea de metal no puro: o que la marca o ſello ſea falſificado. Aſſi es delas argumentaciones ⁊ razones en q̄ los hōbres hablan: que muchas vezes pecan en la manera del razonar. Dixo el entēdimiēto. Yo vos ſuplico q̄ mas abierta ⁊ mas ꝓlixamēte me q̄rays declarar aq̄ſto. E como conoſcere diſtinguir entre verdad ⁊ mētira y duda ⁊ aptar la vna dela otra: eſſo meſmo en el razonar o ē la materia o ē la forma. La dōzella. Dos fines ſon ꝓncipales los mios. El ꝑmero es fazer ſaber la verdad. El ſegundo es poder manifeſtar al q̄

miẽte. Y por tãto yo he distinguido las razones y valor de aq̃llas segun el p̃cio ⁊ valor delas monedas: las quales son en quatro diferencias generalmente. La primera diferẽcia es que sea de oro puro sin mixtura alguna: ⁊ tenga la forma ⁊ sello verdadero: la qual siendo puesta a examẽ de fuego: no se empeoraria en ningũa manera: ni se perderia nada dela perfecion suya. Y entonces no dudaria della ninguno: aun que fuesse enel numero de aquellos que entienden muy poco. La segunda diferẽcia delas monedas es que sean de oro: mas que aya vna poca de liga: la qual no conozca sino el que fuere muy sabio: ⁊ quãdo se pusiesse a examen pareceria aquel defecto. La tercera diferencia es que sea la meytad de oro: ⁊ la meytad de otro metal: pero que sea dissimulado en tal manera que pueda engañar alos mas delos que no son sabios. La quarta diferencia es que sea toda de cobre de dentro: ⁊ de fuera en tal manera dorada ⁊ simulada: que pueda engañar a muchos delos simples: ⁊ alas vezes al sabio por inaduertencia. El entendimiento. A que proposito aueys esto dicho que menos entiẽdo agora que primero? La donzella. Gran secreto te quiero agora descobrir enla declaraciõ del exemplo suso dicho: ⁊ niebla grande quitare de tus ojos: ⁊ gran parte del monte por ti cobdiciado sobir: te sera descubierto: ⁊ muchos obstaculos ⁊ impedimentos seran remouidos de ti. El entẽdimiẽto. Tornemos si vos plaze ala declaracion del exemplo. La donzella. Lo que los hõbres hablan ⁊ toman por medio para prouar lo que dizen es enlas quatro maneras ya dichas: y aquellos medios son llamados ꝓposiciones: ⁊ son esso mesmo ygualadas alas diferencias del dinero. La primera diferencia es de aquellas las quales llamamos primeras: sperimentales: sensibles: ⁊ famosas: ⁊ aquellas que tienẽ en pronto el medio de su prueua. Las p̃meras son assi como esta. Toda cosa es mayor q̃ su parte. E como esta. Dos son mas q̃ vno. Y como esta. Dos cosas yguales a otra tercera entre si son yguales. Sperimentales son las que sabemos por el entendimiento ⁊ por el sentido: assi como sabemos q̃ el fuego es caliente: y el agua es fria: ⁊ como sabemos q̃ la calentura afloxa las cosas: ⁊ la friura las aprieta: ⁊ sabemos que el vino embriaga aquel q̃ lo beue sin regla: ⁊ otras cosas semejantes. Sensibles son assi como estas. El sol es lucido ⁊ claro. La miel es dulce. La fiel es amarga. Famosas son aq̃llas enlas quales no duda ninguno: ⁊ todos cõuienen por afirmarlas en vna manera: assi como es esta: q̃ ay vna tierra q̃ llamã egipto: ⁊ vna ciudad q̃ llaman Roma: o milã: o paris. La q̃l fama por tantos testimonios es diuulgada: que no dudamos en ningũa manera: ni para otorgar lo esperamos otra prueua. Pero q̃ero q̃ sepas que ay otras ꝓposiciones o creybles o opinables: las q̃les parescen alas suso dichas: porq̃ muchos las afirmã:

assi como es esta: q̃ aura dia de juyzio o resurreciõ de muertos: las quales no son en numero de las otras: antes son muy distãtes: porq̃ las prueuas son muy diferentes. Las proposiciones q̃ tienen consigo la prueua son assi como esta. Que todo triãgulo tiene tres triãgulos: 7 ha yguales a dos retos: 7 q̃ las lineas traydas del cẽtro ala circũferencia son yguales: 7 como esta. Que cinco es la tercera parte de q̃nze: o la dozena parte de sesenta: 7 la veyntena parte de ciento: la centena parte de q̃nientos. E estas ꝓposiciones ya dichas exceptas las famosas q̃ cõsisten en opinion sin prueua: todas causan cõclusiõ verdadera de natiuidad: 7 lo cõtrario sera mẽtiroso 7 impossible. E destas vsa la geometria 7 la arismetica 7 la musica: la astrologia por la mayor parte: 7 la philosophia natural: 7 la metaphisica: 7 a esto llamamos demõstracion: 7 su prouecho es adquerir certidũbre de verdad sin temor del cõtrario: 7 cõ certificaciõ que lo contrario es impossible. Assi como es verdad q̃ el sol es lucido: y el cielo es incorruptible: y el fuego es caliente. E es impossible natural el sol estante: ser escuro el cielo: y estante el cielo corrõper se: y el fuego estãte: ser frio y corromperse. E es tambiẽ impossible dos no ser la meytad de quatro: 7 diez la meytad de veynte. E enlas sciencias 7 saberes adqueridos por semejantes prueuas no ay duda algũa sino acerca de aq̃l el q̃l no es enel grado delos hõbres racionales: y el q̃ niega las tales prueuas: tambiẽ otorga acerca de hõbres sabios q̃ el no es hombre racional. E estos ꝑncipios son necessarios: incorruptibles: y eternos: 7 no se pueden desatar por ningũ poder: ca implicaria contradicion: porq̃ no puede recebir el cuento de diez q̃ cinco no sean su meytad: aunque dios lo pudiesse fazer. Assi como no puede recebir la criatura ser dios: aunque dios lo pudiesse hazer: ca los que su cõtrario entiẽdẽ: menos son 7 mas baxos q̃ los brutos irracionales: ca aq̃llos siguen su natura: y estos corrõpen la suya: 7 contradizẽ ser hõbres principiantes razõ. E esta manera de prueua es cõparada ala primera del dinero: en que no auia mixtura alguna. La segũda manera de proposiciones son llamadas maximas. Las quales son manifiestas 7 otorgadas por todas las gẽtes ser verdaderas: 7 los simples doctores dela ley piensan q̃ no ay en ellas duda: 7 que sean semejãtes ala manera ꝑmera: aunq̃ aya en estas algũa poca de duda: assi como son estas: q̃ el inocẽte no deue ser punido. E la justicia que es necessaria: 7 la injusticia torpe. E como es esta: q̃ algũos miẽbros dela persona hã de andar cubiertos. E como esta: q̃ la mẽtira es mala: y como esta: que entre el hõbre 7 la muger no ha de auer ayuntamiento publico enel acto del engẽdrar: no ay duda que si dios criasse agora vn hombre q̃ fuesse sabio: 7 no ouiesse auido comunicacion de alguna gente: dudaria porq̃ vnos miẽbros se auian mas de encobrir que otros: o

Andando ya este camino con grã gozo: llegaron a vna villa
por marauilloso artificio obrada: las casas dela q̃l mas sun-
tuosas eran en el aparato acidental delas pinturas q̃ enlos
intrinsicos fundamentos principales. E entrando en vna
gran sala & muy fermosa: vio el entendimiẽto vna dõzella:
la q̃l aunq̃ no fuesse de tanta profundidad ni sotileza como la segunda:
era infinitamente muy mas paresciente assi enel gesto dela cara & facio-
nes & proporciones dela propria ꝑsona como enel vulto & precio delas
vestiduras aprimera faz. Los cabellos parescian oro: distinctos & dispue
stos en orden muy cõuenible. Un color en toda la cara: el q̃l no le distin
guia de lexos si fuesse rosa o algũ color pegrino: pero biẽ mirada de cer-
ca: lo mas del color era sofistico & simulado. Pero las palabras desta dõ
zella eran tã dulces & tan deleytables: q̃ excedia la manera humana enel
dezir. Alas vezes hazia vn gesto en tãto excesso de alegria: q̃ la casa pa-
recia reyrse: & otras vezes hazia vn gesto tan turbado: q̃ todos tremian
delante della. Agora vos alabaria hasta el cielo: & otra vez vos abaxa-
ria hasta los abissmos. Agora vos hazia creer vna cosa & otorgar ser bue
na: & luego vos hazia aborrecer aquella por mala. En la mano diestra
tenia vn añafil: y enla siniestra tenia vn libro cerrado: y en somo delas
vestiduras tenia vnas letras griegas & latinas en q̃ dezia. Ornatus per-
suasio. La q̃l saludada con la reuerencia deuida: el entendimiẽto mara-
uillado dela mutacion delos gestos: & del poder y eficacia q̃ su eloquẽ-
cia tenia: començo a hablar muy humilmente enesta manera. Las nue-
uas dela vuestra fama subida: y el caso del començado camino nos ha
traydo en estas tierras ignotas: posseydas por vos y subjectas a vuestra
señoria. E por q̃nto hasta aqui enlas jornadas passadas auemos auido
acogimiẽto (del q̃l el galardon q̃ los hõbres no bastã: sera remunerado
por dios) cõ fiuzia dela benignidad & caridad vuestra nos atreuemos
a vos demãdar: qual sea el fin dela vuestra morada principal: & que es
la causa delas sabidas mutaciones vuestras. E la donzella despues que
ouieron reposado les começo a dezir enla siguiente manera. Verguença
es: & no de pequeña cantidad: retraerse hõbre de conseguir las cosas de-
uidas a su natura por temor de passar trabajo: & no pertenece a coraçon
generoso & animo fuerte dexar las cosas començadas: si el fin de aq̃llas
es vtil & honesto. E como veo que el vr̃o desseo sea puesto por alcan-
çar la perfecion a vosotros possible: inhumanidad & crueldad seria ne-
gar vos el ayuda expediente a tã saludable camino. Bien creo q̃ aueys
oydo por las señoras hermanas mias: como por su necessidad & proue
cho grande del hõbre le fue dada la habla. De necessidad: porque en la
comunicacion dela vida si habla no ouiesse: por ventura seria impossi-

ble auer cosa bien ordenada entre los hombres: ni esso mesmo auria administracion delas cosas necessarias. Ca quando cessasse la possibilidad de manifestar su coraçõ: cessarian enel mundo los cõsejos: por los quales su viuiẽda es distinta por orden. Cessaria esso mesmo el descobrir de los secretos: cessaria la causa delos artificios: y tãbien no auria comunicacion entre la gẽte de vna cosa por otra. Perder seya esso mesmo el fruto delas sciencias q̃ por palabra se enseña. E tãbiẽ cessaria la delectaciõ que las gẽtes han enlas dulces y delectables palabras. E lo que mas es: que se perderia la vtilidad dela persuasion y amonestamiẽto: la qual es de tanta virtud y eficacia: que q̃ndo se perdiesse mas valdria ala humana natura venir su total erradicacion y destrucciõ postrimera. Quãtos hõbres y mugeres auemos visto por amonestamiento o increpaciõ persuasoria de otros: dela vida torpe y bestial ser retraydos y cõuertidos a la virtuosa y onesta? Quãtos quitados dela vileza y desenfrenaciõ de la gula y dela suziedad y torpeza del latrocinio? Quãtos quitados dela dissolucion dissamatoria de carnalidad? Quantos repremidos delos feroces y irregulares mouimientos dela yra? Quantos salidos y delibrados dela vergõçosa couardia? Quãtos cõuertidos dela inhumanidad dela auaricia? E estos todos fuerõ traydos por fuerça dela eloquencia: echandoles adelante el desseo dela honra y dela fama: y cõbidãdolos a aquellas: y demostrandoles el daño dela dissamaciõ: desonra y vergüença. E ya quãtas batallas (enlas quales se esperaua peligro de gentes sin cuento) fueron por mi quitadas? Que dire q̃ tãto es el prouecho del bien hablar enel mundo: que enseñorea los coraçones feroces delos hõbres. Lo que preguntays delas mutaciones: necessarias son: ca las causas: ni las personas: ni los tiempos: ni las ocasiones no son yguales. E por tanto alas personas religiosas no les han de hablar como alas publicas: ni alas potestades como alas comunes: ni alas graues de auctoridad con palabras de ligera sentencia. E tãbien enel tiẽpo dela alegria no deuemos mezclar palabras prouocatiuas a lloro: ni enel tiẽpo dela tristeza palabras jocosas ni prouocatiuas a risa. E tã poco en las causas humildes no deuemos assi hablar como enlas litigiosas: ni auemos de hazer tal gesto enla cosa fea y temerosa como enla fermosa y deleytable: ni tal gesto enla alabãça como enel vituperio: ni tal ẽla amenaza como en la demostracion dela amistad ꝑpria. E estas maneras todas son de cõsiderar como acõpañamiento de palabras y gesto conuenientes ala hermosura y cõueniencia del principio: y dela delectacion del medio: y sufecucion del saludable y prouechoso fin y agradable. E por tãto fue necessario por las cosas ya dichas la abitacion y morada mia enel presente lugar: ca no seria bueno que el sciẽte y el idiota ouiessen manera comun

enla habla: ni seria honesto los secretos scientificos (que todo precio exceden) fuessen traydos en menosprecio por palabras vulgares. E aun por esto no solamente fue necessario el fablar secrestado y apartado del vulgo: mas aun fue necessario paliar y encobrir aquel con ficion y diuersos generos de fabulas y figuras. Y esto no solamente vsaron enel sacro eloquio los elegidos profetas y sabios: mas aun aquellos que quisierõ ocultar los naturales secretos alos plebeyos: aunq la gente piensa que debaxo de aquella literal sequedad de corteza no se ascõda alguna dulçura de muy deletable grano. E por tanto hazen escarnio de aquello: y la intẽcion delos sabios es enla cõtraria manera. Y esto acabado de dezir la donzella hizo fin. Y el entendimiento boluio los ojos de directo enla primera faz dela sala: y vio pintados los edificadores de aquella villa: y progenitores de aquella donzella. Primero a Gorgias: y Ermagoras: y Demostenes griegos primeros abuelos y abitadores de aqlla tierra. Y enla otra faz estauan alli los latinos: primero Marcotulio: al ql parescia la donzella mas que a ningũo. Alli el Quintiliano debaxo vna imagen de verdad que encubria las vmbras delas causas: y sin entẽder queria venir en cõtienda. Alli Simaco y el Plinio auaros enlas palabras: mas muy abundosos enlas sentencias. Alli los cantares de Cidonio tanta tenia de dulçura: que parescia otro ruyseñor entre las aues pequeñas. Alli el muy florescientе eloquio de Virgilio tãto excedia en ornato y apostura alos otros cantares: q̃ parescia otro papagayo enla excelencia dela pintura: y otro cisne enla modulacion entre las aues. Alli el Titolibio de tanta admiracion enel mundo que eclipsasse en sus tiempos la muy ilustre fama romana. Alli el Lactancio que como tractasse la generacion delos passados dioses por los errores gentiles: entre ellos parescia otro dios: excediendo enel hablar no solo el comun: mas aun enla humana natura: y aunque alli fuessen otros intitulados: estos parescian los dela mas ilustre fama. Y dela otra parte estauã pintados los tres generos delas causas: deliberatiuo: demonstratiuo: judicial: cõ el deliberatiuo: suasion: y disuasiõ: con la suasion possible: vtile: honesto: con la disuasion: sperança y temor: con el demostratiuo: la alabãça y el vituperio. Alli el doble estado delas causas y las cinco partes dela oraciõ. Alli el exordio q̃ inclinaua el animo del auditor a beniuolẽcia. Alli la narracion: q̃ todas las cosas declaraua por ordẽ. Alli la argumẽtaciõ que q̃si sostenia toda la fuerça del razonar. Alli la conclusion: enla qual holgauã los animos suspensos por esperar aqlla. Alli la causa honesta: ala q̃l fauorecia el coraçon: sin mas esperar razõ. Alli la causa admirable enla q̃l los animos delos auctores estauã alienados. Alli la causa humilde: la q̃l menospreciaua el oyẽte. Alli la causa dudosa: la q̃l ygual era la

sentencia de partir odio o beniuolēcia: turpitud: honestad. Alli los silogismos de induciō y razonal: los q̄les preualeciā enlos generos de las questiones. Alli flores de muy admirables colores. Alli el tropo d ondese fundā las fabulas: debaxo dela q̄l era ascōdida multitud de gloriosos y marauillosos secretos. Alli los generos delas q̄stiones. Alli la cōclusiō q̄ considera las cosas: y el lugar: y el tiēpo. Alli las tres maneras del dezir. Alli los vicios delas letras: alli las junturas delos verbos: alli las figuras delas palabras y las sentēcias. Alli todo lo q̄ cōuenia a cōpuesto y hermoso dezir. E despues q̄ el entēdimiento ouo mirado cō los ojos interiores estas cosas por orden: tomo licencia dela dōzella dādole gracias por el beneficio recebido: y ella le dixo como las otras donzellas y ella erā hermanas: y q̄ aq̄l camino se acabaua en aq̄l lugar: y para subir al monte por alli era dificultoso y q̄si impossible. Mas q̄ le mostraria vn sendero q̄ atrauessaua al otro camino: dōde hallaria otras quatro hermanas: por las quales era necessario passar. E desta manera guiados el ingenio natural y el entendimiento partieron muy gozosos de alli.

¶ Capi. iiij. Dela arismethica y de sus inuentores: y de su vtilidad y modo: y de muy singulares secretos.





Passando ya y atrauessando este sendero: vinieron encima del mōte: a do se començaua vn marauilloso camino: el qual los guio en vn lugar de casas y palacios muy singulares: y a la puerta dela villa fallarō vna muy sagacissima y muy profunda dōzella de sciēcia. La qual aunq̄ los miēbros cubriesse con abito feminil: parecia debaxo aq̄l ascondo er coraçō de muy penetrāte y muy ingenioso varō. E enla diestra tenia vn grafio de fierro: y enla siniestra vna tabla emblanq̄ada: y en somo delas vestiduras tenia vnas letras griegas: enlas q̄les dezia. Par y impar. Ala q̄l ocurrierō con gran dissimo gozo: pregūtādo le la causa de su abitaciō y morada. E comen-

çoles a dezir las siguientes cosas. Aq̃l que es necessario ⁊ glorioso fuētē ⁊ principio de dōde todos los bienes procedē: todas las cosas ha fecho en cuēto peso ⁊ medida: tāta es la ꝓfundidad ⁊ sotileza dela intenciō de estas palabras q̃ pocos entēdimiētos de hōbres hā abastado a entēder las: por ser rayz ⁊ fundamēto principal de todos los saberes: ca las cosas cōpuestas por el cuēto ⁊ peso ⁊ medida delos elemētos q̃ ay entran por aq̃lla causa son distintos en diuersos generos de ser: y el dador delas formas infunde ⁊ distribuye aq̃llas segun la disposicion dela materia: la q̃l es susceptible de aquellas mediāte las cosas ya dichas. Y esta es la causa eficiēte y material porq̃ vna cosa es arbol ⁊ otra piedra ⁊ otra es animal desta especie o de aq̃lla. Ca si la materia de q̃ se haze la rana no touiesse los elemētos cōtados proporcionados ⁊ pesados por cierto numero en natura sabido: nūca rescibiria la semejante forma: ⁊ assi delas cosas continuadamēte engendradas ⁊ corrōpidas. Y aun no solamente en estas cosas ya dichas soy necessaria: mas aun enlo escondido de mi pecho ay admirables ⁊ marauillosos secretos: ca por mi se alcāça el cuēto delas letras: delas q̃les se cōstituyē y cōponen los nōbres pa la ꝓnūciaciō: delas q̃les se alcāçā marauillas: no digno el hōbre pa explicarlas: ca en mi es el cuēto de gamaturia: lo q̃l contarō los necubalini. En mi son las profundidades de cabala: enlas q̃les es gran parte dela profecia. Quien podra explicar los misterios q̃ estan debaxo el seso literal dela sagrada scriptura enel poner delos cuentos: assi enla fabricaciō delas cosas como enla disposiciō dela orden mūdial? Que enel p̃mero libro de Pentateuco se cōtenga enel cuēto de seys dias de obra ⁊ vno de folgāça: q̃ enlos años delas vidas de aq̃llos que erā enla edad primera: q̃ enel segundo libro significā los años de seruidūbre passados en egypto. Y los dias q̃renta q̃ moysen ayuno al rescebir dela ley: que q̇ere dezir el cuēto de diez mādamiētos morales: ⁊ seyscietos ⁊ treze cerimoniales. Y assi enlos otros libros como enel cuento delas pascuas ⁊ delos jubileos: y enlos libros delos profetas ser hallados los semejātes cuētos. Pozo fondo es y fuēte sellada. Y q̇en bastara a beuer agua tan dificultosa de alcançar? Que dire de tāta multitud de secretos como el criador delas cosas en mi sola poner q̇so? Ca si los hōbres bastassen a ꝑfetamēte me saber: sabriā la virtud de todas las yeruas del mūdo. Ca segun auemos hallado enlos libros delos antiq̇ssimos Atalo ⁊ Cecina Trimegistro ⁊ Azaroastes: las fojas delas yeruas todas son letras indicatiuas dela virtud delas rayzes de aq̃llas. Y los que exercitā su alma en saber la distācia dela tierra alos cielos: y delos cielos q̄nto ay del vno al otro: ⁊ la diferēcia q̃ es entre las estrellas y el numero de aq̃llas sin mi no lo podriā cōseguir. Por numero son ligados los elemētos ⁊ las cosas naturales: sin mi las gētes no sabriā

los fechos delos antiguos: delos q̄les toman doctrinas y exēplos. Y co sola parto los tiēpos en siglos: y generaciones y edades: años: y meses: dias: horas: momētos: minutos y segundos. Esto acabado de dezir el entēdimiēto vio a Pitagoras: y a Nicomaco griegos: y Apuleyo y Seuerino latinos progenitores de aq̄lla donzella. Estaua pitagoras en tāta profundidad fablādo enlos numeros: q̄ los cōstituyo vniuersal principio de todas las cosas. El Nicomaco profetizaua cōtādo. El Crisipo tāto se embeuia enel arte: q̄ q̄si parescia cātar entre sueños. Alli el Gilberto tāto transcēdia alos otros: q̄ parescia vn satelite entre los caualleros. Alli como la virtud: la ordē: la razō: el amor: y cōcordia delos numeros cōponia todas las cosas. Regia el mūdo: ordenaua lo poblado: mouia los cielos: ligaua los elementos: ayūtaua las animas alos cuerpos. Alli la vnidad q̄ando virgē paria fijos de numero infinito. Alli la diferencia delos numeros numerante y numerado. Alli la razō porq̄ el cuento par sea femenino y el impar sea llamado masculo. Alli la razō del pūto: q̄ numero sea: q̄ linea: q̄ la clanicia: q̄ la figura: o el q̄drado cubito: y assi delos otros numeros. Alli la diuisiō delos numeros: y la prioridad y dignidad de aq̄lla donzella entre las otras hermanas. Y estas cosas por orden vistas: el entēdimiēto tomo licēcia: y vino en casa dela segūda dōzella: q̄ era ya q̄nta en ordē: y no fue dificultoso el camino: y la niebla totalmēte ya era q̄tada: q̄ li era subida toda la mayor dificultad dla altura

Capitulo. v. Dela geometria y sus inuētores y su vtilidad: dize dela prospetiua.









Enidos enla q̄nta jornada en vna praderia muy llana: fallarō vnas casas muy biē hechas: q̄ tāto erā de biē pporcionadas q̄ no se pudierā mejor figurar en cera: aunq̄ no erā ornadas por mucha pitura. En medio dela casa estaua vna muy apuesta dōzella: q̄ q̄nto alas naturales faciones dela ppria

persona: no podia naturaleza añadir pfecion alguna. Enla mano derecha tenia vn cordel delgado cō vna pieça de plomo: enla siniestra tenia vn cōpas muy cōcertado: las palabras suyas no erā muchas ni muy ordenadas: mas eran tā ciertas que era impossible de ser lo cōtrario delo que ella afirmaua. La ql recibio al entendimiēto segū las otras lo auiā recebido. Y el como sabia ya y era ya informado en casa dela arismetica no curo de demādar le su fin: mas paro miētes ala primera faz dela silla y vio alli el pūto: la linea: y la supficie: vio alli las maneras delos triāgulos eqlatero: escareno y isocheles y grañado y acuto: y vio alli la triāgula y qdrāgula: la pentagona y asagona figuras: fasta los cuerpos llamados vico cedion: que son de muchos angulos: y muchas supficies. E vio la capacidad ser mayor dela circular figura: que de todas las otras: sobre el mouimiento delos cuerpos sphericos qdrados colunares y piramidales: y la ligereza y tardāça enlos mouimiētos de aquellos: y vio alli las prueuas infalibles demostratiuas: las qles la logica primero le auia dicho. Y el entēdimiēto se queria ptir vistas aqllas cosas: mas la donzella le dixo que le queria mostrar otras cosas mas secretas. Y dixo le como su generaciō auia començado en egipto: que como el rio de Nilo (del ql toda la tierra de egipto es regada) crecciesse: y cubriesse todas las eredades: y desatasse todas las señales: començarō a partir y diuidir la tierra cō medida. Y de alli fue tomado el nōbre mio. Aunque primero el antiquissimo Tales auia fallado el artificio de medir enlo alto llano y pfundo: y despues fue puesto el artificio por Euclides en ordē. Y esto acabado de dezir: metiolo ē vna camara cerrada: dōde le amostro a su hija prospectiua. E vio alli el entēdimiēto la manera del ver: y q̄es la causa porque vnos animales veē mas q̄ otros: y porq los ojos como seā dos no veē dos cosas: mas vna. E vio alli el arte delos espejos: y el rescebimiēto delas imagines en ellos en distācia grande de leguas: y vio ql era la causa del sortir delas colores enlas pinturas q̄ vnos parescian altos y los otros baxos: aunq̄ todos estā en ygual grado situados. Y estas cosas acabadas de ver: cō la causa sabida de venir al ojo vna piramidal figura dela cosa visible: el entēdimiēto se ptio muy alegre de aql lugar.

Capitu. vj. dela musica: y de su vtilidad: y de sus inuentores y de su manera.

Pasada la sesta jornada fuerō subidos ya ē somo de toda la altura del mōte: y començarō a oyr sones de armonia muy suaue: tāto que biē creyerō ser alli el parayso terrenal: dl ql auiā oydo las nueuas. Y estādo marauillados dela meliflua dulçura de tāta diuersidad de sones: y tāta cōcordia de bozes:





ſubitamente les apareſcio vna donzella con tanta excellencia de alegria
enla cara: que bien repreſentaua el lugar de donde venia. Aqueſta don
zella era clauera de vna puerta: por la qual entrauan al ſagrado monte.
E la celica dõzella tenia enla mano vna vihuela: y ẽla otra mano vnos
organos manuales. E deſque aqui fueron llegados: ⁊ por la dõzella re-
cebidos: deſpues que deletable repoſo ouieron recebido los dos ſenti-
dos mejores: preguntada la cauſa de ſu oficio ⁊ morada: la donzella les
hablo enla ſiguiente forma. Ya aueys ſabido como las coſas naturales
ſon encadenadas ⁊ ligadas por vna muy ingenioſa armonia: aſſi las cõ-
miftas (conuiene aſaber las congeladas) como todas las otras comple-
xionadas ⁊ organizadas: pues como los elemẽtos ſean ligados por eſta
manera: ⁊ los cuerpos de todas las coſas cõpueſtas: neceſſario fue p[...]-
ceder el artificio de ſaber las proporciones ſemejantes. Tanta es la ne-
ceſſidad mia: que ſin mi no ſe ſabria alguna ſciencia o diſciplina perfeta-
mẽte. Aun la eſphera voluble d todo el vniuerſo: por vna armonia de
ſones es trayda: ⁊ yo ſoy refeciõ ⁊ nudrimento ſingular del alma del co-
raçõ ⁊ de los ſentidos: ⁊ por mi ſe excitan ⁊ deſpiertã los coraçones en
batallas y ſe animã ⁊ prouocan a cauſas arduas ⁊ fuertes: por mi [...]
brados ⁊ releuados los coraçones pẽſoſos dela triſtura: y ſe oluidan [...]
las congoxas acoſtũbradas. E por mi ſon excitadas las deuociones [...]
afeciones buenas para alabar a dios ſublime ⁊ glorioſo: ⁊ por mi ſe leuã-
ta la fuerça intellectual a pẽſar tranſcẽdiendo las coſas ſpirituales: bien-
auẽturadas y eternas. E eſto acabado de dezir: fizo fin por vna ta[...]
nidad ⁊ mirable ſilẽcio. El entẽdimiẽto vio enla ſupficie dela par[...]
tados primero a Fabula: ballador ⁊ inuẽtor primero de aqueſt[...] arte[...]
deſpues vio a Lino thebeo ⁊ amphiõ: a Zeco admirables ⁊ glorioſos [...]
el proferir de la modulaciõ. E vio alli a Nẽbrot q̃ no era menos ſu d[...]
gura ⁊ tẽplamiento de ſu boz: que la fuerça ⁊ q̃ntidad gigantea de [...]
erpo. Alli pitagoras q̃ cõſideraua el ſon de los ferreros cõ los mar[...]

produzido: y el caymiento delas gotas sobre el agua. Consideraua los primeros d' aqueste dulce artificio. Alli el gregorio que aunque viniesse enlos postrimeros en tiempo: parescia ser delos primeros en grado. E luego dela otra parte vio las tres partes dela musica. Cōuiene asaber la armonica: la organica: la metrica. Alli la diuersidad delos instrumētos ala conueniēcia delos sones: y la modulaciō delas bozes: y la proporciō y distācia delos numeros de aq̄llas. E assi le fue abierta aquella puerta y vino a otra puerta mas alta y mas ardua de pujar que aquesta.

Capitulo. vij. que tracta dela astrologia breuemente: porque lo entiende tratar enla philosofia natural.



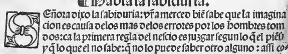
Venidos ala septima mãsion: ya no auia cosa de subir del mōte sino sola la donzella q̄ ay estaua que quisiesse abrir la puerta. La q̄l aunque parecia delas hermanas passadas: mucho mas moraua dētro dela cerca que de fuera. E por tāto ella desque vio el entēdimiēto: y la aficiō suya de entrar reconocio: cō piedad mouida fue ala reyna soberana de aquel mōte glorioso y bienauēturada habitacion: la qual era la verdad: y estauan cō ella la sabiduria y la naturaleza y la razon: y esso mesmo el colegio delas eroycas inteletuales y morales virtudes. E la donzella le fizo suplicacion por la entrada del entendimiento: el qual tanto trabajo auia sostenido enlas passadas jornadas: y que bien seria que su merced diesse licencia que entrasse pues con tanta aficion lo desseaua: y que no era venido alli dias auia huesped semejante: y a todas las señoras inclinando las a beniuolencia dixo que ella auia visto en su agudeza de ojos: y en su disposicion e cara q̄ ellas aurian por su venida grādissimo gozo: y tomariā plazer [illegible]ando enla manera de su fablar. La reyna enemiga de bestialidad le respōdio q̄ auria cōsejo cō las otras hermanas sobre la ētrada deste hōbre: y ē tāto mando ala dōzella q̄ se tornasse: y lo detuuiesse hasta q̄ ouiesse

respuesta. E la donzella se torno ⁊ dixo al entẽdimiento que esꝑasse. E en tãto ella le dixo como a ella dezĩã astrologia: ⁊ q̃ su oficio era considerar la altura y el mouimiẽto ⁊ la q̃ntidad d̃ los cielos y estrellas: mas sus secretos no podia biẽ verlos d̃sde fuera: porẽde q̃ esꝑasse vn poco ẽla ẽtrada.

¶ Del cõsejo que ouieron la verdad ⁊ las otras virtudes: habla la verdad.

Partida a la astrologia por detener al entẽdimiẽto: la verdad fablo en esta manera al colegio delas biẽauẽturadas. Hermanas mias ⁊ señoras: dios es sabidor ⁊ vosotras q̃nto gozo seria a mi coraçon la entrada del entẽdimiẽto: el q̃l biẽ sabeys que otro tiẽpo fue descẽdido de nr̃o linaje ⁊ auolorio: ⁊ de alli es a nosotras pariẽte muy cercano: mas por la cõtinuaciõ q̃ enla tierra ha fecho ⁊ morada: le fuerõ añadidas abominables opiniones: y es agora ĩformado de aq̃llas: ⁊ son raygadas en su coraçõ tãto que los acidẽtes son cõuertidos en sustãcia: ⁊ dificultoso seria a el (y creo que no es possible) arredrar se de las opiniones acostũbradas enlas q̃les fue nascido ⁊ criado. E si por vẽtura aquellas opiniones impossibles fantasticas ⁊ implicãtes cõtradiciõ el de si no desecha: no solo no seria possible de ver nos: mas aun fingiẽdo se auer nos visto nos disfamaria por el mũdo por mẽtirosas: ⁊ nos ꝑseguiria cõ palabras diziẽdo nos maluadas ⁊ hereges: y el error q̃ el trae cõsigo seria imputado a nosotras: ⁊ si por vẽtura algũas buenas razones le dixessemos seria echar piedras ꝑciosas alos puercos: ca no recibe faysanes el estomago miẽtra q̃ esta lleno de hauas o aruejas: ni recibe la redoma el precioso liquor de balsamo si esta llena de cieno o de otra cosa abiltada: ⁊ jamas q̃ere la cuba el odorifero vino fasta ser euacuada d̃las fezes ⁊ vinagre o agua algũa podrida. E por tãto bueno sera señoras si a vosotras paresce embiar le a dezir si le plaze desnudarse de aquellas vestiduras sordidas ⁊ disformes ⁊ antiguas de multitud de diuersidades d̃ opiniones vanas. Entõce me paresce que seria justa y honesta ⁊ muy ꝓuechosa la entrada. E esto acabado de dezir fizo fin la verdad diziẽdo si seria bueno q̃ vna delas hermanas gelo fuesse a dezir. E dixo mas que ella biẽ tomaria este cargo: mas q̃ biẽ sabiã ellas q̃ el ẽtẽdimiẽto indispuesto no la podria ver ni fablar cõ ella: ⁊ si les parecia q̃ fuesse la sabiduria.

¶ Habla la sabiduria.



Señora dixo la sabiduria: vr̃a merced biẽ sabe que la imaginacion es causa delos mas delos errores por los hombres tomados: ca la primera regla del nescio es juzgar segun lo q̃ el piẽsa y q̃ lo que el no sabe: q̃ no lo puede saber otro alguno: assi co-

mo el ciego piensa que la ceguedad q̄ esta en sus ojos ⁊ priuaciō de su vista q̄ fuesse comū a todos los otros ojos: y comunmente como ellos no veen cosa: la q̄l no tēga cuerpo: piēsan q̄ no aya dios ni angel: ni puedā estar sin cuerpo. Ꝛ como yo sea aq̄lla q̄ declara los primeros principios infalibles cerca de los q̄les es la cōdicion ⁊ demostramiēto de las causas eternas fasta el primero el q̄l es dios glorioso: el entēdimiēto no podria fablar cōmigo si no forçasse ala sensualidad ⁊ imaginaciō cō las prueuas necessarias de otorgar: ya las q̄les: le ciegā los ojos las opiniones fantasticas impossibles ⁊ delusiuas: mas parece me q̄ la naturaleza (la q̄l tiene prueuas mas sensibles ⁊ mas palpables) le deua dezir aq̄stas nueuas.

¶ Habla la naturaleza.

Plazer auriā grāde de lleuar el tal mensage: dixo la naturaleza: mas ya sabeys q̄ yo soy aq̄lla q̄ el mas aborresce: imponiendo me falsos testimonios: diziēdo me q̄ yo pōgo la eternidad del mūdo: lo q̄l dize que es cōtra la verdad. Ꝛ el error q̄ el tiene en no saber distinguir entre prioridad de causa ⁊ causado: naturaleza ⁊ tiēpo: impone lo ami: diziēdo q̄ yo priuo la omnipotēcia de dios. Dize q̄ dios puede fazer delas piedras hōbres: ⁊ yo digo q̄ es verdad: empero primero les ha de q̄tar el ser de piedras: ⁊ ha de disponer la materia ya q̄ sea susceptible de forma hūana: ca en otra manera mal faria dios en priuar las piedras de ser hōbres pues in infinito vale mas vn hōbre q̄ todas las piedras del mūdo. Ꝛ porq̄ yo digo q̄ el poder de dios glorioso es segun su volūtad: la q̄l no es mudable: ante es determinada en eternidad de causas: ⁊ por esto faze todas las cosas ordenadas possibles ⁊ cōuenientes. Ꝛ todas aq̄llas cosas q̄ vio que no erā possibles ni buenas: no q̄ere ni orde no que se fiziessen: ⁊ q̄so que el hōbre se engendrasse de hōbre. No porq̄ el no lo pudiesse fazer: mas la piedra no lo pudiera rescebir. Ꝛ aq̄sta es la causa: ca no cōuiene a el ser su volūtad en causas inciertas ⁊ variables: mas que enlas causas que no resciben mudamiēto. Ꝛ tābien ha por incōueniente que sean por el ami encomēdadas las cosas engendrables ⁊ corruptibles. E yo digo q̄ dios glorioso ⁊ bendito señor ⁊ regidor mio bien podra destruyr ⁊ anihilar las cosas que son si lo q̄siere fazer: mas se que no querra: ca gran mengua le seria a su alteza tener volūtad mudable. Ꝛ piensa que lo alaba: ⁊ vitupera lo: ⁊ asemejualo si fuesse assi como el piensa: mas lexos esta de mi sentir en este caso: y en otros. Assi le contece como a vn pastor que le preguntaron por el rey: ⁊ dixo que estaua en vna buena cabaña de hojas verdes: ⁊ comia migas de pan blanco con mucho seuo de carnero: y que tenia otros a quiē mādaua q̄ guardassen sus ouejas: pensando que no auia otra cosa buena sino aquella. Tal ...

tece al entendimiẽto con sus deceptorias opiniones: que piẽsa que assi como el hombre tiene voluntad mouible: q̃ dios la tenga semejable. Y piensa que su poder τ su volũtad sean diuersas cosas τ discordes: y es en la contraria manera. Y por tanto el se finge que tiene razon: vaya si vos paresce la razon: τ cõuença lo con razones.

Habla la razon.

No creo que menos sea yo aborrecida q̃ vosotras: dixo la razõ. Pero pensando como el entendimiẽto ha estado en casa dela logica τ geometria τ retorica: dõde le mostrarõ quanto valen las prueuas: τ de q̃ genero son: yo yre si vos plaze: τ le dire todo lo q̃ es por cada vna dicho. E yo soy cierta que aunq̃ el nos tẽga en abominaciõ al presente: q̃ desque aya desnudado las passiones τ desechado las opiniones enormes: el nos q̃rra mas q̃ a su vida: τ nũca se q̃rra ptir de nosotras. Y todas dixerõ q̃ bien era dicho. Entõce la razõ se partio: τ llego ala puerta dõde estaua el entendimiento τ la astrologia.

Ca. viij. d como fabla la razõ cõ el entẽdimiẽto.



LLegada la razon dõde esperaua el entendimiento: dixo le q̃ no ouiesse enojo: ca la tardãça no auia sido por su daño: ante por su ꝓuecho. Y preguñtada la causa de su venida: el entendimiento le respõdio: q̃ la causa de su venida era por saber la verdad de todo el vniuerso ser: mayormente la certidumbre de auer dios: y esso mesmo saber la verdad del fin postrimero del hombre. Y la razon le respõdio. Desseo delas tales cosas natural es al hombre saber aquello porque su natura es complida: ca sin saber el hombre es assi como el cuerpo sin alma. Ca assi como el alma es perfecion final del cuerpo: assi el saber es perfecion final del alma. Y bienauenturados son aquellos que conoscẽ su fin τ lo alcançan. Assi son en respe-

cto delos otros hõbres: como es el hõbre entre las fieras brutales. Assi son como el q̃ lleua la naue por la mar: y va en cõpañia de otras cien naues τ todas las naues se pierdẽ sino la suya: τ todos se afogan sino el solo τ los suyos. Que dire? Tãta es la excelencia q̃ el verdadero sabio tiene sobre el puro idiota: como tiene la luz sobre la teniebra: τ como tiene la bõdad sobre la malicia. Entonces dixo el entẽdimiento. Pues si tãto bien es: q̃ es la causa porque todos los hõbres mayormẽte los poderosos enla potẽcia ciuil: assi como son reyes: nobles hombres y caualleros no lo alcançan. Ca estos paresce q̃ si bueno fuesse el saber: en gran grado trabajarian por alcãçarlo: τ vemos lo cõtrario comunmẽte.

Declara la causa porq̃ los hõbres no saben.

Cinco causas ay dixo la razon porq̃ los hõbres no saben la verdad τ certidũbre delas cosas. La primera es ignorãcia del fin: esto es no saber para q̃ son criados. Cierto es que si los hõbres supiessen q̃ este era su bien τ la su pfeciõ final: trabajariã por el assi como trabajã por ser famosos τ ricos. Mas conteceles a ellos como al hijo del rey q̃ndo es en edad de seys o siete años: q̃ quiẽ le preguitasse q̃l querria mas: las cerezas o el reyno: no ay duda q̃ escogiesse las cerezas: por juzgar segũ aquello q̃ conoce τ ha esperimẽtado. Assi es delos otros hombres: q̃ si les preguntays q̃l querriã ser mas: poderosos: o ricos: o sabios: escogeriã la riq̃za o el poder: τ no saben q̃ solo el sabio es poderoso τ rico: τ q̃ es necessario q̃ el sabio ordene τ rija: τ sin saber: el poder no es poder: mas antes es impotencia τ priuacion de poderio. La riq̃za sin saber es possession de bestialidad con multitud de presuncion τ cõplimiento de grosseria: ca solo el sabio es a si mesmo suficiente como dẽtro del estẽ el cõplimiento del thesoro τ abundãcia sin fallescimiẽto. Y esta ignorancia es del fin. La segũda causa del no saber es el vso delas delectaciones corpales volũtariosas sensibles: ca estas encubrẽ beuẽ τ ahogã los sentidos: no solamẽte corporales: mas aun los spirituales τ intelectuales ẽ los hõbres encenagados y embueltos en estas cõcupiscencias sensibles parescen a vna fija de vn rey muy fermosa: la q̃l eredaua el reino de su padre: τ adultero cõ vn esclauo muy negro τ disforme por lo qual perdio el ereditable patrimonio. La tercera causa es la indisposicion dela material a q̃l haze alos hõbres alas vezes no ser capaces delas sciencias y esto contece alas vezes por causa delos lugares i regiones donde nacen ser malcõplesionados: ca algunas vezes las regiones son tan execinas o bacias en calor q̃ los hõbres engẽdrados en ellas son como bestias nõ llegando a ser capaces de razõ ninguna. E estos son los orientales, o gran parte dellos τ los q̃ abitã cerca delas arenas ẽ torrida çona. E algunas vezes son tan

ex-

excessiuas las regiones en frio: q̃ engendran hõbres feroces τ no domables por razon ninguna. Assi como son los que moran al setētrion enlas yslas frias: assi como son los godos: y estragodos: τ otros semejātes: ca estos tā infimos son ē el grado vano: τ tā excessiuos en bestialidad: q̃ muchos dellos comen las humanas carnes. E ayuda a esta tercera causa el comer τ nutrimiento de viandas stipticas gruessas: fumosas τ malas. Assi como tocino: q̄so: cebollas: ajos: hauas: τ otras viādas semejantes. Y esto mesmo ayuda la platica dela grossera gente: sino veldo por los pastores. Este genero de indisposiciō es semejante a vna aguila: ala qual ligaron vna piedra alos pies porq̃ no volasse siendo su natura τ su fin volar τ passar las visibles τ fumosas τ humedas nuues. La q̄rta causa impeditiua de saber es la dificultad τ ardidez delas cosas sciētificas: que aunq̃ el hombre vea que su anima es codiciosa de inuestigar τ saber la verdad delas cosas profundas τ altas: τ se sienta afectuoso: aq̄llo es assi como el ojo quādo quiere mirar el sol de claro en claro: ca tāta es la claridad enel sol que pturba τ eclipsa la vista. Assi ay muchas cosas q̃ el entendimiēto alcançaria: si no por la sotileza τ dificultad de aq̄llas: τ q̃ las puertas dela inquisicion les son cerradas. La q̄nta causa τ postrimera es mas prohibitiua que las otras sin comparacion q̃ es los hõbres ser aficionados τ amorosos a aquellas cosas: enlas quales han sido instructos y enseñados desde la inocēcia dellos. E la causa desto es q̃ enel anima del hõbre es vna afection estraña τ admirable alas cosas en su niñez oydas: en especial si luengo tiēpo fue acostūbrado en aq̄llas. Ca entonce la costūbre se torna en naturaleza: τ causale enel alma del tal hõbre vna credulidad muy firme: τ vn singular amor a aq̄llas cosas: tomādo vna abominaciō de odio sin razon alas cosas contrarias: en tanto q̃ vereys todo el mūdo o lo mas del ser impedido de aquesta quinta causa: y ser sepultado en aqueste mortal error. Ya vemos los niños delos moros ante q̃ ayan vso de razon aborrecer la santa fee xp̄iana: τ assi delas otras gentes. Uemos los rusticos por ser acostūbrados a lugares malos o peryos y alos rusticos mantenimientos τ viciosas costumbres τ vestidos suzios: aborrescer las abitaciones delas ciudades τ abiles cortesias: τ a las limpiezas τ p̄mores dela vida polida. Quereys mas: Que los niños de vn reyno aborrescen las naciones estrañas de otros reynos: por auer acostumbrado oyr dezir mal de aquellos. Cierto es que basta enlos traxes i cortes delas ropas: y enlas tocaduras delas mugeres es estendido aqueste daño que les plaze lo acostumbrado aun que sea peor: τ aborrezen lo contrario aun que sea lo mejor. E assi es vniuersalmente enel fablar delas lenguas: y enel saber delas sciencias: y enel vsar delos artificios y en la distincion delos oficios: y en los bandos delos reynos y de

las ciudades: porque todos siguẽ lo acostũbrado. E aquesta es la causa principal de mi venida a te notificar de pte dela verdad y delas otras hermanas: que tu no puedes entrar ni ver las en ninguna manera: si primero no eres despojado delas tales abitudines consuetas: y si por ventura los tales obstaculos fuessen arredrados de ti: serias digno de alcançar corona: la qual en multitud de años a pocos la otorgarõ las inmortales diosas. E alli hizo fin la razon ala habla començada.

¶ De como el entẽdimiẽto respõde ala razon.

Assi dios sea por mi (dixo el entendimiento) razonable y justa cosa es la q̃ demandays: y yo ya venia apercebido d aquesto. Ca bien veo yo que los agricultores quãdo quieren labrar vn cãpo: primero lo purgã delas espinas nociuas y çarças y otras cosas dañosas: y yeruas y arboles q̃ enel stan y despues lo siembrã de simiente frutuosa: y assi prouiene a su deuido fin. E tãbien vemos q̃ quãdo el phisico quiere induzir sanidad sobre algũ enfermo: primero purga el estomago delos humores corruptos y excessiuos o nociuos: y assi por la mesma manera veo que al hombre razonable no consentir ala razon: es como la puẽte no estar enel rio: o la naue estar enel mõte: ca estas cosas son priuadas de su fin. E assi es el hõbre a mi parescer quãdo niega la razõ: y por tanto bien me plaze ser desnudo de toda fantastica opinion: y no me mouera mas la verdad dicha por la boca dl christiano q̃ del judio o moro o gẽtil: si verdades seã todas: ni negare menos la falsia dicha por la boca de vno q̃ por la boca de otro. E en aq̃l instante la razon torno cõ la respuesta: y sin mas tardãça mãdo a la verdad que luego le abriessen la puerta: y entrasse libremente quando quisiesse.

¶ Capi.ix. De como el entendimiento entro en el monte sagrado: y que son las cosas que alli vido.






ABierta la puerta: el entendimiẽto entro muy alegre: τ luego en vn pũto vino la verdad τ la razon: las quales lo tomaron delas manos: τ lo comẽçaron a traer por el huerto dela delectaciõ. Venia la verdad vestida de vna mas p̃ciosa vestidura: τ de mayor precio q̃ los mortales estimar sabriã: tãta era la certidũbre τ credulidad q̃ sus sentencias teniã: q̃ era impossible de negarlas a hõbre rãzonable. Tanto era el amor τ beniuolencia q̃ demostraua su gesto: q̃ assaz era bienauenturança mirar a ella enla cara: la estatura della τ la cãtidad era limitada τ proporcionada segũ la ygualdad τ lõgura del entendimiẽto. Las palabras suyas tan ciertas eran τ tãta firmeza dexauan enel coraçon que no q̃daua ninguna duda ni temor dela contrariedad. En su mano diestra traya vn espejo de vn muy claro diamante guarnido cõ multitud d'perlas τ piedras muy p̃ciosas: y enla siniestra vn muy cõcertado τ muy justo peso: todo de oro fino sin mixtura d' otro metal. Y la razõ era muy semejãte a ella: sino q̃ traya las vestiduras muy mas aparentes: aunq̃ el precio no fuesse mayor. Pero era vna cosa marauillosa dela razon: q̃ alas vezes parescia estar tan alta su cabeça como el cielo: alas vezes como las nuues: otras vezes se ygualaua cõ la q̃ntidad τ forma humana. Los ojos mas parecian estrellas: τ los cabellos oro. Y las caras destas dos hermanas mas parecian espejos q̃ otra materia algũa corruptible. El entendimiẽto tanto era gozoso en mirar las: q̃ no boluia la cara a otra cosa ningũa. Y ellas viẽdolo assi fuera de si: τ quasi medio atordido o pasmado; mãdarõ le q̃ mirasse la abitaciõ τ la huerta no pisada por los hõbres mortales por su culpa. El entendimiẽto paro mientes: τ vido delectaciones increybles. Primeramente en aq̃l lugar nunca auia noche: q̃ todo era dia claro: τ parescia el sol siete tãto mas resplandesciente q̃ lo acostũbrado sin obstaculo τ impedimiẽto de nuues: y era el calor tan templado q̃ agradaua τ deleytaua todos los sentidos: τ los alegraua en vna muy tẽplada τ muy suaue mãera: τ q̃si era admirable: q̃ como la claridad fuesse tãta no ouiesse calor excessiuo: ni dañoso frior: mas antes era el medio posseydo: y esso mesmo los arboles de aquella huerta erã tan frutiferos: tã odoriferos: τ tan hermosos: τ de frutas tan deleytables τ tã suaues al gusto q̃ dauã refecion τ delectaciõ a ambas las fuerças intelectiuas: todas las yeruas disformes τ dañosas erã de alli desterradas: y erã pobladas τ plãtadas alli las hermosas τ odoriferas sin comparaciõ alguna. Y de aq̃llas era lleno todo el suelo de aquel deleytable vergel. Todos los animales nociuos feroces τ disformes eran arredrados de alli: sino vnas aues: las quales eran citaristas: τ sus bozes henchian aq̃l lugar de angelica melodia τ cantares muy dulces. En medio dela huerta estaua el arbol dela

vida

vida y dela sciencia del bien y del mal. Al pie del ql manaua vna fuente por caños de plata muy fina: y el lugar do caya el agua todo era perlas: çafires: rubis y balaxes. Y el arbol tenia fruta de tal virtud q quitaua la hābre por siēpre. Y el agua tenia virtud de qtar la sed pdurable: y aun dauan perpetua y bienauenturada vida. En aql lugar no auia enfermedad ni corrupcion: ni muerte: ni tristeza: ni dessallescimiēto algūo: mas era alli la vida: la salud: la alegria: la abūdancia y complimiento delos bienes sin mēgua y sin dessallecimiēto: y sin humana miseria. No era alli la persecucion iniqua delas embidiosas y pōçoñosas lenguas: no la enemiga persecuciō delas opiniones vanas. No la infernal discordia y fraterna zizaña: no la insaciable auaricia: no la menospreciada pobreza. No la vejez flaca temerosa o triste: no la ignorancia y imbecillidad dela infancia y puericia. No el loco atreuimiento dela juuentud. No la esperança vana: no la tristeza del miedo: no ningūa cosa q no fuesse afable: hermosa: licita: honesta: justa: prouechosa y buena: todo era cōcordia entrañable y amorosa: todo beniuolēcia y amistad sin simulaciō: dōde todas las cosas procedē q han de ser virtuosas y loables y bien ordenadas. Y desq ouo el entendimiēto aqstas cosas por orde ya visto: las dōzellas le demādaron la causa de su venida: el les dixo q tenia muy gran gana y desseo sin cōparacion de saber ql era la causa final para q el hombre auia sido hecho. Ca segun su parescer la causa final era mejor q alguna delas otras causas. Cōuiene a saber: natural: formal: eficiente. Y que les demādaua por merced que le certificassen de aqsto ēla mejor manera q fuesse possible. Ca segun su juyzio tantas erā las disformidades y las abominaciones q enlos hōbres eran halladas: que le parescia no auer sido hechos por algū fin special: o apartado de los otros animales: como mayor desordenança fuesse hallada enlos hōbres q en aquellos. Y que aunq le auian dicho que auia dios: y retribucion de biē y de mal: q esto no lo creya como viesse lo cōtrario: ca veya los justos sufrir penas y morir lazerados. Y los virtuosos ser perseguidos: y los malos ser galardonados por los maleficios. E viuir honrados amados y ricos: y morir en aquellos estados. E aqsta era la causa principal de su venida.

Capitulo .x. De como la razō y la verdad hablaron al entendimiento.

Abida la intenciō del entēdimiēto: la verdad y la razon lo lleuaron a casa dela sabiduria. La ql era vna virgen q su padre la auia engendrado sin madre. Y era enla figura muy semejāte alas otras dos hermanas: assi mesmo les parescia en el ornamento delas vestiduras. Y la casa suya era hecha de

vna natura de piedras de balaxes τ esmeraldas: y en medio auia carbũcos τ rubis de q̃ntidad muy grande. E la lumbre destas piedras era tanta que q̃si el entẽdimiẽto no podia ver ni destinguir las dõzellas la vna dela otra. La sabiduria entõces hablo alas otras dõzellas τ dixo. Pues el entẽdimiẽto sta muy dispuesto pa disputar negar o otorgar lo q̃ se ha de negar τ de otorgar: lo pmero le puaremos como ay dios: τ aq̃ se puara como el es regidor del mũdo: τ destruyr se ha la opinion del fado caso τ fortuna. Y despues le mostraremos como dios assi como es comienço: q̃ assi es fin de todas las cosas. E como el hõbre fue hecho para la bienauenturança: τ q̃l es aquella. Y como no puede ser sino despues de muerto. La verdad τ todos dixeron que muy bien era. Y la sabiduria dixo ala verdad: q̃ porque en toda disputacion τ siencia se auian de poner algunos principios necessarios: q̃ le pluguiesse de le dar algunos principios τ conclusiones: las quales el entendimiẽto no pudiesse negar τ fuessen preambulos declaratorios delo subseq̃uẽte. La verdad respõdio que le plazia: y el entendimiento dixo que era cõtento.

De veynte y seys principios q̃ la verdad puso verdaderos τ infallibles los q̃les otorgo el entendimiẽto τ todos los que ay estauã para prouar q̃ auia dios y q̃ era vno: y q̃ no era cuerpo.

Cierto es dixo la verdad que no ay cosa de quantidad infinita. Respõdio el entẽdimiento como es esto? Verdad es dixo ella que vn cordel ni vn madero no se puede imaginar que no tẽga comiẽço τ fin: τ assi del cielo: q̃ como sea circular no puede ser infinito. Dixo el entendimiẽto cierto es: agora lo veo claro. Dixo la verdad. No te quiero dar muchos exemplos en estas prueuas pues son muy ciertas τ otorgadas por todos los q̃ saben: τ no se pueden cõtradezir sino por el ignorãte. La segunda proposiciõ (dixo la verdad) es esta. Poner cuerpos de cierta q̃ntidad infinitos en numero: es vanidad si di-

zen q̃ sean en vn tiẽpo: assi como los q̃ poniã los atomos ser principios de todas las cosas. Dixo el entẽdimiẽto: bien lo veo. Tercera proposiciõ: por causados ⁊ causas auer q̃ no tengan q̃ntidad ser infinitos vanidades. El ẽtẽdimiẽto no lo veo. La verdad. Yo te lo dire: porq̃ vn entendimiẽto sea causa de otro ⁊ aq̃l de otro: ⁊ assi en infinito no es possible. El entendimiẽto: ya lo entiẽdo. Quarta cõclusiõ. Son los mouimiẽtos o mutaciones enla sustancia generacion ⁊ corrupcion: enla q̃ntidad augmẽto ⁊ diminucion: segũ la q̃lidad alteracion: segũ el lugar mudamiento del sineo lugar. Vees esto? Dixo el entẽdimiento. No lo veo. La verdad. Todo mudamiẽto es salimiento de potẽcia en acto. Otorgas esto? Dixo el si: q̃ en otra manera no seria mudamiento. Quinta. Todo mudamiẽto o es substãcial por si mesmo: assi como q̃ndo se muda el hõbre: o es acidental ⁊ por otro: assi como es blanco q̃ se mudan enel. Sexta: todo mudamiẽto o es natural: assi como el descendimiẽto dela cosa pesada ayuso: o es violẽto: assi como q̃ndo lãçã la saeta o piedra hazia arriba. Septima: toda cosa q̃ es mouible es partible: ⁊ toda cosa partible ⁊ diuisible es mouible. Esta dixo el entendimiẽto no la entiẽdo. Yo te lo dire dixo la verdad. Las cosas q̃ no tienen cuerpo: assi como dios y el angel no se mudan naturalmẽte: ca conuenia ser tẽporales ⁊ no eternas: ⁊ todos los cuerpos son mouibles: ⁊ segun natura en algũa de aq̃llas maneras ya dichas. Octaua: toda cosa q̃ se mueue segun acidẽte: algun tiẽpo holgara. Nona: q̃ todo cuerpo que mueue a otro: no lo mueue sino en quanto es mouido de otro. Decima. Que toda cosa que esta enel cuerpo: o es acidente o forma sustãcial. Vndecima: todo acidente q̃ es enel cuerpo se parte segun la diuisiõ del cuerpo: saluo el entendimiẽto: el q̃l no es diuisible. Dixo el entendimiẽto plazer he desso. Duodecima: no ay especie de mudacion cõtinua: sino el mudamiento de lugar a lugar. Tredecima: toda persona en cuerpo finida es. Quatuordecima: el mudamiẽto segun al lugar es el primero delos mouimientos. Quinta decima: todo tiẽpo acõpaña al mouimiẽto: ⁊ no se puede fallar vno sin otro. Decimasexta: todas las cosas q̃ no tienẽ cuerpo: no pueden ser muchas sino son causa ⁊ causado. Decimaseptima: q̃ toda cosa que se mueue: tiene mouedor o dẽtro de si: assi como el animal quãdo se mueue: o fuera de si: assi como la piedra q̃ndo la alançan. E porende q̃ndo se muere el animal queda el cuerpo sin mouer se. Decimaoctaua: toda cosa q̃ viene de potencia en acto: ⁊ de no ser a ser: ha menester cosa q̃ la saq̃ de la tal potẽcia: ⁊ le de tal ser: ⁊ si tiene impedimẽto: el que q̃ta el tal impedimẽto se dize sacarlo de potencia en acto. Decimanona: toda cosa que tiene su ser es possible: ⁊ toda cosa q̃ es possible tiene causa. Vicesima: toda cosa q̃ es necessaria de ser absoluto: no tiene causa de su ser. Vicesima-

prima: toda cosa compuesta en dos maneras: la cõposicion es criada de
22 su sustancia. Vicesimasegunda: todo cuerpo es cõpuesto en dos mane-
23 ras: con materia y forma ⁊ acidẽtes. Vicesimatercia: que toda cosa que
24 es possible ⁊ no necessaria puede estar que algunas veze[s] no sea. Vicesi-
maquarta: toda cosa que es en p̃sona se allega ala materia. Ca por la p̃so-
25 na es de parte dela materia. Vicesimaq̃nta: q̃ toda sustácia singular q̃ es
cõpuesta de materia ⁊ de forma: cõuiene le auer necessario mouedor: y
26 esta es vna rayz para prouar lo q̃ q̃remos. Vicesimasexta: q̃ el cielo no es
engẽdrable ni corruptible. Y estas ꝑposiciones (dixo la verdad) son tã
ciertas: q̃ no es possible ser el cõtrario: porq̃ tienẽ prueuas necessarias ab-
solutas aunq̃ algũas dellas se veã ligeramẽte: ⁊ otras ha meñster inq̃sició
mas luẽga. E assi acabo la verdad d̃ fablar: ⁊ q̃do la disputa ẽtre la sabidu-
ria y el ẽtẽdimiẽto: ⁊ todos dixerõ q̃ ẽlas ꝑposiciões no auia duda algũa.

¶ Capi. xj. De como la sabiduria prouo al entendimiento que auia dios: y que era vno: ⁊ q̃ no tenia cuerpo.





Dixo la sabiduria. Ya auemos oydo lo que dixo la verdad y ella no puede mẽtir: ⁊ tu ya lo has otorgado. Verdad es dixo el entendimiẽto. Dixo la sabiduria. Ya has visto como todas las cosas engendrables ⁊ corruptibles tienen mouedor por la proposiciõ vicesimaq̃nta. Dixo el entendimiento. Si ya lo he visto. La sabiduria. Este mouedor tiene otro mouedor de su especie: en aquellas q̃tro maneras dela proposiciõ quarta. Dixo el entendimiẽto: otorgolo. La sabiduria. Y esto no procede de infinito: assi como dize la proposiciõ tercera. Dixo el entendimiento: verdad es. Dixo mas la sabiduria. Todo mouimiento es causado del mouimiẽto del cielo. Dixo el entendimiento: no lo entiendo. Dixo ella. El palo mueue la piedra: el q̃l mouio el braço: que se mueue por los neruios: los q̃les son mouidos por el calor natural: el q̃l viene dela cõplexion: ⁊ aq̃lla delos

elementos ⁊ calidades: las q̃les son por causa del mouimiẽto del cielo.
El entẽdimiento: agora lo veo. La sabiduria. Quieres otro exẽplo mas
corto? El palo se q̃mo: si p̃gũtaren porq̃: diremos porq̃ cayo enl fuego:
⁊ si dixeren q̃ el fuego porq̃ lo quemo? Diremos: porq̃ era caliẽte: ⁊ si di
xeren porq̃ es caliẽte: diremos porque es acercano al mouimiẽto del cie
lo: ⁊ todo mouimiẽto es causa de calẽtura: ⁊ ya no ay mas questiõ. Mas
notorio es q̃ pues el cielo se mueue tẽga otro que lo mueua: assi como di
ze la proposiciõ. xvij. o dẽtro de si o de fuera: ⁊ si de fuera: o es otro cuer
po o no: ⁊ si es otro cuerpo tãbiẽ tiene mouedor. E necessario es que se
mueua q̃ndo se mouiere el otro cuerpo: assi como dize la proposiciõ. ix.
E como el cuerpo q̇nto se mouiesse del sexto: ⁊ aquel del setimo: assi se
ria processo in infinito: el q̃l es impossible: como dize la proposiciõ. ij. ca
el cielo cuerpo finito es assi como dize la proposiciõ primera: ⁊ sera la su
p̃te finita: assi como dize la proposiciõ. xij. la q̃l se parte segũ su diuision:
assi como dize la proposiciõ. xj. ⁊ si el mouedor fuere virtud difusa ẽ cuer
po: assi como es la anima enel cuerpo: esto no puede estar: ca este se mo
ueria por acidẽte: segũ la proposiciõ. vj. Pues luego es necessario q̃ aya
mouedor primero: el q̃l no sea virtud en cuerpo: ni aya enel mouimien
to sustãcial: ni acidẽtal: ni sea partible: ni mudable en algũa manera: assi
como es dicho enla proposiciõ. v. ⁊. vij. E siguese que no puedã ser dos
los mouedores p̃meros: como dize la. xvj. proposiciõ: ⁊ siguese que no
caya so el tiẽpo para enuejecer se o alterar se: assi como dize la q̇nta deci
ma. E esta especulacion nos ha traydo a otorgar de necessario q̃ ay mo
uedor del cielo: el q̃l es vno q̃ no es virtud en cuerpo: este dezimos dios
glorioso bẽdito. Has lo visto? Dixo el entendimiẽto: si vi. E tanto que
agora se ciertamẽte que ay dios: ⁊ ruego te por dios que sablemos mas
desta materia. Dixo la sabiduria: q̃ndo q̇er que son dos cosas que suelẽ
estar jũtas: si fallamos la vna apartada dela otra: fallaremos necessario
la otra. El entẽdimiẽto: no lo veo. La sabiduria. E yo te lo dire. El Oxi
mel se cõpone dela miel ⁊ del vinagre: q̃ndo q̇er que fallamos por su ca
bo la miel: necessario hallaremos el vinagre: assi es q̃ nos hallamos cosa
cõpuesta de mouimiẽto ⁊ mouedor: hallamos que es cosa mouida ⁊ no
mueue otra: y esto es lo postrimero mouible: siguese necessario que sea
mouedor ⁊ no sea mouido. E este es dios glorioso bendito: el q̃l es sem
piterno ⁊ biẽauẽturado. Vees esto? El entendimiẽto. Si veo: ⁊ mucho
me ha plazido de tales prueuas: ca son necessarias de otorgar. Tercera
prueua dixo la sabiduria: nos vemos muchas cosas salir de potẽcia en
acto: ⁊ de no ser a ser: ⁊ vemos algũas cosas engendrarse ⁊ corrõperse: y
esto es porque tienẽ potẽcia p̃a aq̃llo: ⁊ toda potẽcia es de p̃te dela ma
teria: ⁊ cierto es q̃ toda potẽcia es reduzida en acto en algũ tiẽpo: sino se

ria en vano la tal potēcia como aq̄lla. E pues q̄ manifiesto es q̄ todo co sa q̄ sale de potēcia en acto ha menester q̄en la faga salir: y esto no procede en infinito: assi como auemos dicho: siguese q̄ aya vn mouedor y dador de formas y seres y pfeciones: el q̄l nūca falleзca: mas el su ser sea necessario en todas maneras: este es dios glorioso y bēdito. Dixo el entendimiēto: ya soy biē informado ēlas pruevas d' auer dios: mas como me prouareys q̄ no aya mas de vno: q̄ a mi parece que seria mejor q̄ fuessen muchos: assi como delos hōbres q̄ mejor es q̄ aya muchos buenos que vno. A esto respōdio la sabiduria. Impossible es q̄ aya muchos dioses: y la razō es esta. Pōgamos que ouiesse dos dioses o mas: o aq̄llos dos dioses seriā yguales en poderio: y cada vno dellos seria bastāte para la produciō del mūdo enla ordenança y regimiēto de aq̄l: o no. Si dizes q̄ si: luego el otro dios seria supfluo: pues q̄ el vno bastaua pa esto: y esto seria demasiado q̄ cosa tā necessaria y pmera fuesse demasiada y inutil. Pues pōgamos que no fuessen yguales en poder: ni bastasse pa produzir el mundo vno sin el otro: y ambos jūtos bastassen: este seria mayor incōueniēte q̄ el primero y mas abominable de dezir: ca seguyr seya que cada vno dellos fuesse mēguado y defetuoso: y dios por su merced nos guarde de poner enel defecto algūo: como el sea fuēte y pncipio de do procedē todas las pfeciones. Aun otra razō te dare por do veras manifiestamēte q̄ dios bēdito y glorioso no puede ser sino vno: y es aquesta. Cierto es q̄ dios glorioso es infinito en poder y en saber: y en bōdad: y nos dezimos infinito al q̄ no se puede medir cō algūa medida: y si fuessen dos dioses infinitos: seriā ambos yguales: y el vno seria medida del otro: ca vn infinito no es mayor q̄ otro: y seguir seya necessariamēte que no fuesse algūo dellos infinito. Y esta prueua es necessaria absolutamēte otorgado q̄ dios es infinito. Entōce dixo el entēdimiēto: ya conozco biē q̄ ay dios: y es necessario q̄ sea vno. Mas paresceme que sea algūo de los cuerpos del cielo que veemos: assi como el sol: o la luna: o algūa de las estrellas. A esto dixo la sabiduria. No es possible en nigūa manera: ca biē sabes tu por la proposiciō. xxij. q̄ todo cuerpo es causado: y ha menester causador necessariamente. E si dios fuesse cuerpo: auria menester otro dios q̄ lo ouiesse hecho: y otro mouedor q̄ lo mouiesse necessariamēte. E por estas prueuas se prueua q̄ de necessario ay dios: y es vno: y no es alguno delos cuerpos visibles ni sensibles: antes es vno incorporeo: inuisible: inmortal: omnipotēte y biēauenturado. Mas guay delos tristes malauēturados delos gētiles: q̄ no solamente se apartaron deste biē incōmutable: mas aun adorarō las criaturas: cōuiene a saber: aq̄llos q̄ siguierō a Tales milesio: adorarō el agua: los q̄ siguierō a Maximenes adorarō el ayre: los q̄ siguierō a Crisipo: adorarō al fuego: y los q̄ siguie

la opinio de Alcineo: adoraro el sol y la luna y las estrellas. De aqstos fuero los sabios enel tiepo de abraha: y estos deziā q los bienes deste mudo desceydiā alos mortales por el sacrificio q faziā alos cielos y alas estrellas. E abrahā començoles a cotradezir: diziendo q el sol y la luna erā assi como la açuela: y la açuela ē mano del carpintero: y q dios fazia co ellos las cosas del mūdo assi como el oficial obra co sus instrumentos: y ellos echarō a abrahā enla carcel: diziendo que destruya su ley. E abrahā no cessaua de predicarles: y amonestarles ala creēcia de vn dios verdadero. Reprias mucho (dixo la sabiduria al entēdimiēto) si te cōtasse los sacrificios que faziā: ca sacrificauā al sol siete escarauajos: y siete mures: y siete volatilias: y ala luna sacrificauā otros animales inmundos: y dauā le olio de ranas en vn crisuelo de siete picos: escarnio es de como aqlla gēte fue tan errada. E copusierō libros en q dixerō dela eternidad del mūdo: cuētā como Adā era sacerdote dela luna: y deziā como llamauā a su padre: y deziā de todo su linaje. E deziā de Noe q era vn labrador: que no queria seruir alos ydolos: y deziā mētiras: no solamēte impossibles: mas jocosas. E deziā q qndo Adā vino de tierra de oriēte: q traxo marauillas inauditas: assi como vn arbol de oro: y otras cosas q es escarnio de oyrlas. Vino otra gēte despues que siguierō a Macrobio: y estos adorarō al sol. E otros que adorarō a Teodoncio: adoraron la tierra: y llamaron la mogorgon. E vino enlas gētes otro error: que pēsarō que qndo auiā algū hōbre famoso ē algū saber o virtud: deziā que despues de muerto que se fazia estrella: ala ql llamauā dios: y adorauā lo: assi como los Italianos a Saturno y a Jano: los cretēses a jupiter: y los egypcianos a ysis: y los mauros a juba: los romanos a Quirino: los de athenas a Minerua: los afros a Juno: los de chipre a venus: los cecilianos a vulcano: los idianos a liber: los de lō a apolo: y los thebanos a hercoles: y otros a mercurio y baco. Assi delos otros cōuiene asaber neptūo: pluton: tetis: y otros muchos. E algūos delos tales fuerō inuētores de algūas artes como esculapio que fallo la medicina: y vulcano fallo el labrar del fierro: mercurio el vēder y el cōprar: y tisis labrar la lana: y fueron muchos destos edificadores de ciudades. El vso delas imagines comēço: que como algū grāde o bueno: o sabio: o fuerte moria: faziā vna imagē en su memoria: y aquellas q ellos solamēte por memoria faziā: los sucessores tomarō los por dioses: y vinierō a tāta demēcia y locura que adorarō las imagines de piedra muerta. E tāto fue este error q fue vniuersal en todo el mūdo: o enla mayor pte. Entōces fablo el entēdimiēto y dixo. Bēdito sea dios glorioso que nos libro de tātos generos de errores y vanidades de tātas maneras: y nos dio a conoscer el camino dela verdad: ca se firmemēte q ay vn dios omnipotēte y bēdito y glorioso: el

sea alabado por siempre jamas. E paro mientes enel espejo q̃ tenia la verdad enla mano: y vio que no auia ningũ defecto enlas cosas ya dichas.

Capi.xij. De como mostraron al entendimiẽto el poder de dios.



Esto acabado de dezir preguñto el entendimiẽto: el poder de dios en que manera era. Entonces la sabiduria respondio. El poder de dios bẽdito y glorioso no es limitado en medida ni en manera ningũa: y nos entẽdemos que vn hombre sea poderoso q̃ndo haze todo lo que q̃ere: y assi es el poderio de dios: que todas las cosas las quales vee que sera mejor el su ser que la su priuacion: todas aquellas son: y no es menguado su poder en ninguna manera. Entõces dixo el entendimiento. A mi parece lo cõtrario: ca muchas cosas quiere dios delas quales no se haze ningũa biẽ: ca le plazia a dios que todos los judios que salian de egypto fuessen a tierra de promission: y eran seyscietas mill animas: y no entraron sino tres. Itẽ quiere dios que todos los hõbres se salven y vengan al conocimiento dela verdad: y no se saluã sino muy pocos. Itẽ segun los philosofos: dios no podria corrõper el cielo: pues paresce luego q̃ el poderio d dios no sea enla manera q̃ tu dizes. A esto respõdio la sabiduria. El poder de dios es en dos maneras: assi como su voluntad es en otras dos maneras: ca ay vna voluntad de dios: la qual es comparada y causada: y ay otra absoluta. La absoluta siempre se cumple: la causada cumplese segũ el complimiento de sus causas. En esta manera: queria dios que los que salieron de egypto entrassen en tierra de promission: cõuiene asaber los que no hiziessen ydolatria: y assi quiere que se salven teniendo la fe catolica sancta y verdadera: y cõpliendo los sus sanctos mandamiẽtos: assi como quiere que sea sano aquel que bien se rige: y q̃ cojan pan aquellos que lo siembran: y no quiere que lo coja el que no siembra grano. A lo q̃

dizes del cielo: yo te digo ciertamente si el quisiere el cielo se corrompera: assi como esta enla verdad que si el asno volasse que se moueria enel ayre: mas la volũtad de dios glorioso no es assi como la volũtad delos hõbres q̃ ẽ cada hora se mudã: mas es vna muy firme ⁊ cõstãte manera. E todas las cosas q̃ son possibles de ser dios las puede fazer: ⁊ aun las q̃ son possibles al ẽtẽdimiẽto. E aq̃ yerrã los q̃ dizẽ q̃ dios no es todo poderoso: porq̃ no puede fazer otro dios semejãte a el: o porq̃ no puede sobre las cosas q̃ implicã cõtradiciõ manifiesta: y esto no es verdad: ca no dezimos q̃ vn hõbre no sea poderoso porq̃ no pueda fazer d las piedras mançanas: o porq̃ no puede tornar las en formigas. Pero ay otro error de gẽtes no de menor q̃ntidad q̃ aq̃ste: q̃ dios absolutamente sin medio ningũo ⁊ sin preceder legitima causa podria hazer q̃ el asno fuesse asno: y el hõbre fuesse hõbre: ⁊ angel sin prouecho ningũo. E esto es manifiesta falsia: ca si dios q̃ere hazer vna cosa de otra: primero ha de priuar la essencia ⁊ forma de aq̃lla: ⁊ despues inducir la forma ⁊ sustãcia dla otra. Basta concluyẽdo que todas las cosas que dios q̃ere: puede el hazer si son possibles: ⁊ no implicã contradicion ni derogan su poderio.

¶ Dela sabiduria ⁊ bondad de dios y dela prouidencia suya: ⁊ destruye muchas opiniones de caso: fortuna y fado.

Ala sabiduria de dios dixo el entẽdimiento querria ser informado: en q̃ manera sabe las cosas: y como es su prouidencia: ⁊ si sabe o cura delas cosas infimas. A esto respõdio la sabiduria ⁊ dixo. Dios glorioso ⁊ bẽdito sabe todas las cosas q̃ son ⁊ hã possibilidad de saber se: ca si fuessen impossibles implicarian contradicion saberse: ca la impossibilidad absoluta no puede estar en natura: ya auemos dicho que del manan todas las cosas segũ sus generos ⁊ perfeciones que tienen. Pues grãde inconueniẽte seria que dios fuesse el hazedor ⁊ criador: ⁊ no supiesse quiẽ era su criatura: ⁊ a q̃en daua esta pfecion. Empero esta sciẽcia no pienses q̃ es enla nuestra manera: ca en dios no ay cosa alguna que toda no sea dios. E assi la sciẽcia dela formiga es en dios segun su ser incorruptible: y no punto en otra manera: ni tan poco creas que en su saber aya passado por venir o presente: estas cosas hazen errar a muchos. E sabras de mi vn secreto como los actos libres de la elecion volũtarios no se sabẽ enla manera que los hõbres piensan: y aquesto faze errar alos mas delos q̃ fablã ⁊ fazer grãdes libros de predestinacion: ⁊ no han por inconueniẽte otorgar contradiciones. E esto es que pensando q̃ quitã defecto alguno a dios: ponẽ le otro mayor: de q̃ dios nos libre por su merced: assi q̃ pẽsando fuyr de vn peligro entrã en otro. E dezir te he aquesto a parte quãdo estaremos solos: ca es el mas

p̄cioso secreto que puede ser delos sabios. E yo te declarare en otra manera que cosa es necessidad: ⁊ q̄ cosa cōtigēcia segū la verdad. E dezir te he como yerrā los mas dellos en vn presupuesto falso que hazē: y dezir te he la cosa q̄ no tiene causa si es ignorada o sabida: ⁊ lleuolo al espejo d la verdad: ⁊ dixo el entendimiento despues que vio todas las cosas ya dichas: gracias seā dadas ala fuēte dela sabiduria: ca agora veo q̄ le plugo comunicar sus altos secretos ala claridad: y escōderlos ala tiniebra: y veo el principio delas bestialidades de do procede.

¶ Dela bondad de dios: ⁊ dize cosas muy singulares porque dios no hizo las cosas mejores delo que son.

Ablemos si vos plaze dela bondad de dios: ca dela sabiduria con los pūtos que me aueys disputado: y enlo que me aueys dicho en secreto: ⁊ cō lo q̄ he visto enel espejo: yo soy muy gozoso sin cōparacion: mas dela bōdad yo esto muy dudoso: ca me paresce que sea mayor la malicia delas cosas que la bōdad de aq̄llas. Por las cosas que ya he dicho enlo precedēte: conuiene asaber: por las abominaciones ⁊ disformidades que enel mūdo veo: que casi me paresce no aya cosa biē ordenada ningūa. A esto respondio la sabiduria. Su be enel coraçon delas gētes aqueste maluado error no solamente enlos vulgares ⁊ ignorātes: mas aun en aquellos que piēsan los hōbres ser sabios. E aquesto es por vn fundamento muy erroneo: assi como te dixe delos dela sabiduria. E porque aquesto no es tā oculto como lo otro: ni tan poco es de tāto precio con gran parte: no me podria sofrir de no te lo dezir: ⁊ de que lo ayas sabido: tu te reyras de ti mesmo. No con mēgua de grandissima ignorancia piēsan los hōbres que los angeles: ⁊ los cielos: las estrellas: ⁊ los elementos: ⁊ todas las cosas que son: q̄ todas han sido por ellos hechas. E no piensan quan pequeña cosa sean ellos entre las cosas criadas ⁊ no solamente ellos: mas toda la redondeza de la tierra: ⁊ su cantidad cōparada ala grandeza delos cielos no es sino como quien fiziesse vn cerco que touiesse vna braça en derredor: y en medio le fiziessen vna señal con la punta de vna aguja: y aquel pūto fuesse la tierra: ⁊ toda la otra redondeza fuesse los cielos. E aquesto es sabido por demostraciones astrologicas absolutas que no puede estar en otra manera. Pues vee tu que cosa es el hombre en respecto delos angeles: y delas otras cosas criadas. A ellos acōtesce ē respecto de todo el vniuerso: lo que cōtesceria alas formigas si pensassen que toda la tierra era hecha para ellas: y esto escarnio es solo presumirlo. E de aqui es este erroneo fundamento: atribuyendo todas las cosas a si: ⁊ dizen que son malas: ca cōsiderādo que Saturno sea malo: porque en algūa cōjūciō cau-

sa pestilēcia. Y no cōsiderā como ēnl mūdo ial reboluimiēto reynādo el porcētenales de años y millares: es causa dela sabiduria: dela verdad: y dela justicia: y dela paz. Y como en su ensalçamiēto alcāçā los naturales magicos profundos y muy ocultos secretos. Y cōsideran q̄ el fuego sea malo: porq̄ q̄ma la casa dela muger santa: y no cōsiderā los bienes q̄ faze enel mūdo: assi como enel alūbramiēto enlas noches. E ya ay tierra poblada dōde seys meses es noche: y viuen cō la lūbre del fuego. A nos otros pues quā grāde beneficio es el cōtinuo q̄ del fuego recebimos ēnl alūbrar enlas noches: enel escalentar delos frios: y enel cozer y assar de las cosas crudas: y otras cosas innumerables. Y tābien dizē q̄ sea mala la lluuia porq̄ desato las tejas q̄ auia puesto al sol enel cāpo el tegero pobre: y no cōsiderā q̄ las lluuias son causa del criar delos vejetales: assi como arboles y yeruas: y son causa del permanescer delos animales: ca sin agua no auria fuētes ni rios: ni seria poblada la tierra. E dizē q̄ el ayre sea malo: porq̄ algūas vezes se corrōpe: o es tā rezio q̄ derrueca los arboles: y no cōsiderā como sino ouiesse ayre: no biuiriā ningūos animales: y subitamēte el fuego q̄maria la mar y la tierra. E si les dezis estas cosas alos volūtarios: dizē q̄ dios biē lo pudiera fazer sin estos incōuenientes: y no veē q̄ dios lo fizo enla mejor manera q̄ ser pudo: enla ordē mas cōuenible: y enla mayor pfeciō q̄ las cosas recebir podiā: y no pudo ser ayre ni fuego ni lluuia q̄ discerniesse si la casa o el arbol o la teja fiera de hombre pobre o rico o bueno o malo: ca pa esto discerner ouiera menester entēdimiēto y electiō: y el ētēdimiēto no podia estar en cuerpo sin alma sensible y vegetable: y sin ser aial sēsible y razōable: y este necessariamēte seria hōbre: pues si todas las cosas fuessen hōbres: seria otorgar ɔtradiciō manifiesta: q̄ como los hōbres no puedā viuir sin estas cosas: necessario seria q̄ no ouiesse hōbres. Pues mira como se cōclupe q̄ de necessario las cosas auiā de ser assi como son. Pues estas cosas auidas por presupuesto necessario: pa q̄ llueua ha de subir el vapor: no puede ser q̄ no se engendrē enla cōmistiō del vapor seco y humido tronidos fuegos piramidales o colunales: relāpagos: rayos y otras cosas semejātes: y del vapor humido es necessario q̄ se engēdren piedras y granizo: nieue: y lluuias: rocios: y assi delas otras cosas. E no podia ser q̄ no fuesse assi: y no puede ser menos enla comistura delos tales elemētos q̄ no prouenga distinction de especies de animales: y diuersidades de propriedades segun la disposiciō dela materia y la calidad del lugar: y la influencia delas estrellas: y la largueza del dador delas formas. Ca las aues y los animales son de propriedades diuersas y q̄ si infinitas. Mas nosotros refiriendo a nosotros el daño y prouecho delas cosas: dezimos a vnos malos y a otros buenos: dezimos que es malo el osso porq̄ come las colmenas: y

al lobo porq̃ come las ouejas: ⁊ al milano porq̃ lleua los pollos: ⁊ dezi-
mos q̃ es buena la cigueña porq̃ mata la sierpe: y el olicornio por la me-
dicina: apropriando el daño ⁊ prouecho a nosotros: ca no dezimos q̃ es
malo el gauilã porq̃ mata los pardales: ni tã poco de los peces q̃ comen
vnos a otros. E esto es por no cõsiderar como la orden del vniuerso es
cũplida por la diuersidad d'los animales: y como los animales son mas
los buenos in infinito q̃ los malos: y como aq̃llos q̃ dezimos malos tie-
nẽ mas propriedades buenas q̃ malas: ⁊ las malas no ser en respecto de
nosotros: ⁊ assi de las otras yeruas. Que si en vn cãpo ay vna yerua que
sea nociua ⁊ mala al hõbre: ay diez mill q̃ le sean prouechosas ⁊ medica-
bles: y assi es d' todos los otros materiales: assi como d'l rejalgar ⁊ otros
generos de su ser: los q̃les son causa de cõstreñir los vapores pa q̃ se ẽgẽ-
drẽ en las venas de la tierra diuersidad de metales ⁊ piedras p̃ciosas: de
las q̃les viene gran vtilidad ⁊ prouecho: y el daño destas cosas es muy
poco en respecto de la vtilidad suya. E tãbien en los vicios ⁊ pecados q̃
los hõbres fazẽ no pudiera ser en otra manera sino como es: ca el hõbre
es necessario q̃ tẽga volũtad ⁊ apetito de las cosas ꝯueniẽtes: y abomina
ciõ de las cõtrarias: y desseo de guardarse a si mesmo ⁊ cõseruarse: ⁊ por
esto es el comer y el beuer: el vestir: ⁊ otras tales cosas: el conseruar de
la especie: ⁊ de auer apetito de allegar se los hombres a las mugeres: ⁊
por el ꝯtrario. E eñl mũdo es necessario q̃ aya hõbres tẽplados: ⁊ otros
q̃ fagã excessos: ⁊ q̃ aya gula: ẽbriaguez: y excesso de luxuria. E tãbiẽ es
necessario sobre el dinero o la fama o la hõra auer ruydos bãdos malq̃rẽ-
cias: ẽbidias: muertes: ⁊ otras abominaciones. Pero estas cosas no son
en todos los hõbres: y en aq̃llos q̃ son: son por la menor p̃te: ⁊ no puede
vn hõbre ser tã malo: q̃ no tenga mucho mas de bõdad q̃ de malicia: ca
la su malicia no es sino fuera de si en cõparaciõ de otro hõbre: ⁊ la su bõ-
dad es dẽtro de si mesmo. Empero como q̃er q̃ sea no es fallada ẽ todas
las cosas jũtas el diezmo de la malicia q̃ en el hõbre solo: ca las otras co-
sas no seriã malas: sino en cõparaciõ del hõbre. Ca en los angeles: ni ẽlos
cielos ni ẽlas estrellas q̃ son mayores ⁊ muy mayor p̃te: no es fallada ma-
licia ningũa ni en los elemẽtos sino en la tierra sola. E en la trr̃a no ay ma-
licia sino eñl hõbre: y en muy pocos generos de cosas en su respeto: d'las
q̃les la bõdad es mucha: ⁊ la malicia poca: ⁊ tãbien los hombres no es
en todos. E en essos q̃ es: excede la su bondad a la su malicia: ca en otra
manera no seria. E ya has visto como la bondad de dios es a las cosas
comunicada por la largueza ⁊ magnificẽcia suya. Entõces dixo el enten
dimiẽto: alabado sea y ensalçado por siẽpre jamas el glorioso dador de
todas las p̃feciones ⁊ bõdades: ca agora claramente veo el error en que
p̃mero estaua: ⁊ la causa q̃ a el me auia traydo. E paro miẽtes al espejo:

y vio que no auia falta enlo que la sabiduria le auia dicho. Y entõces le rogo afectuosamẽte que le declarasse del cuydado y prouidẽcia de dios cerca delas cosas en que manera era. Ella le dixo que le plazia de grado.

¶ Capi. xiij. Dela prouidencia fado y fortuna: y declara marauillosos secretos.



Dela prouidẽcia de Dios dixo la sabiduria han sido diuersas opiniones enel mũdo. Y algũos errores te descubrire. Y delos secretos dela prouidẽcia hare como enel cãpo dela sabiduria: cõuiene a saber que te callare algũas otras cosas. Y te descubrire otras por grãde amor y caridad q̃ cõtigo tẽgo: y encubrirte algũos secretos grandissimos los q̃les no es licito fablar por miedo delos volũtarios ignorãtes. Pero lo q̃ faltare de dezir la verdad te lo mostrara eñl espejo. Sabe q̃ no hã sido menos errados los bestiales delos hõbres cerca la puidẽcia de dios glõso: q̃ cerca el poderio y la bõdad y la sabiduria suya. Ca entre los hõbres ha auido algũos q̃ dixerõ q̃ ningũa cosa no era regida ni gouernada por dios ni ẽ cielo ni en trra: y q̃ todas las cosas erã sometidas al caso y ala fortũa. Y vinierõ a tãta locura y absurdidad tã enorme q̃ negarõ el regidor y gouernador dl mũdo. Y aq̃stos fizierõ tẽplo ala fortũa en q̃ pusierõ diuersidades de cãtares y multitud de sacrificios y oblaciones: y pintauã le dos arcas grandes: la vna llena de bienes ala mano derecha: y la otra llena de males ala mano izquierda. Y pẽsauã q̃ q̃ndo el hõbre nascia q̃ luego la fortũa le daua el biẽ o el mal q̃ auia de auer en su vida: y lleuauã los niños al tẽplo cõ cerimonias q̃ mueuẽ los oyẽtes a risa. E ya aristotiles destruyo por razones necessarias esta blassemia y opiniõ maluada impossible por demostraciones necessarias y absolutas: y ver lo has q̃ndo ẽtrares enla casa dela naturaleza. La segũda opiniõ es de otro genero de gẽtes: los q̃les pẽsando q̃ dan grã honra a dios: ponẽ y afirman q̃ no se haze ningũa cosa sin

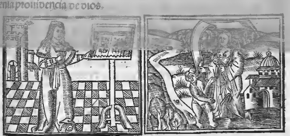
causa: ⁊ q̃ todas las cosas ygualmente son ꝓueydas de dios: assi el caer
de vna foja del arbol: ⁊ matar vna araña cõ el pie: ⁊ vna mosca cõ la sa-
liua: o el pisar vn hõbre: ⁊ matar vna formiga: como la destrupcion de
vn reyno o el quemar vna ciudad: o la muerte de vna grã de multitud
de gẽte. Ca desta opiniõ se siguen muchos incõuenientes: ca si esto fuesse
verdad: todos los mouimiẽtos delos animales serian necessarios: ⁊ q̇-
tar la naturaleza de possibilidad: seguir seya ser todas las cosas necessa-
rias ⁊ impossibles: ⁊ no seria en poder del hombre conseruar la sanidad
por medicina: ni alõgar la vida por buen regimiẽto: ni seria en su poder
guardarse dela mala obra por razõ: ni seria possible ordenarse las cosas
mejor por buen cõsejo q̃ sin el: ni aprouecharia trabajar hõbre por ser ri-
co: porque segũ ellos estas cosas ya erã ordenadas ⁊ preuistas de dios. ⁊
los q̃ aquesta fantasia ⁊ brutalidad tienẽ afirmã que no aprouecha fuyr
dela pestilẽcia: que dizẽ que tã bien ha proueydo dios que el hõbre mo-
rira fuera del ayre corruto como dẽtro: ⁊ semejãte es como si dixessen q̃
no aprouecharia huyr dela casa q̃ se quema: ⁊ dixessen que tãbiẽ se que-
maria hõbre sin fuego como cõ fuego. ⁊ es vn terrible escarnio delas cõ-
tradiciones q̃ otorgan estos brutales: ca dizẽ los de aquesta seta que ya
auia proueydo dios eternalmẽte q̃ntas vezes el hõbre yria ala plaça: ⁊
q̃ntas vezes se echaria de cuesta: ⁊ q̃ntas palabras hablaria: ⁊ quantas
comeria o beueria: o quãtos passos andaria. ⁊ que esto de necessidad
auia de ser assi: y que no era en libertad del hõbre hazer mas ni menos si
no aq̃sto: pues estaua ya ordenado eternalmẽte. ⁊ segũ esto seguir seya
que los mãdamiẽtos ⁊ las probibiciones erã inutiles y en vano: y segun
esto no seria en poder de hombre en fazer esto y dexar se de aq̃llo: ⁊ seria
esta opinion impossible. ⁊ otros incõuenientes innumerables. Ca aun
otorgarian ellos segun esto que el que se embriaga beuiẽdo vino que no
se podra q̇tar de aquello: ni el ladrõ de hurtar: ni el fornicador de forni-
cio: ⁊ seriã superfluos los buenos consejos ⁊ los buenos amonestamien-
tos ⁊ dotrinas: o costũbres ⁊ buenas compañas: pues segun ellos todo
era ya preuisto por dios ⁊ ordenado por el: ⁊ dixo la sabiduria. Paresce
te que sea esta opinion de hõbres razonales? ⁊ a esto el entendimiento
mouio la cabeça ⁊ riose: ⁊ dixo. No ha par la locura desta gente: ca no
otorgarian bestias lo que ellos otorgan. La tercera opinion delos q̃ mas
parescian sentir hasido q̃ la prouidẽcia de dios era enlas intelligẽcias se-
paradas: cõuiene a saber en los angeles: enlas estrellas o enlos cielos. ⁊
segun ellos no se estendia mas la prouidencia de hasta el cielo dela luna.
E las cosas que eran engendrables ⁊ corruptibles dentro dela espera
delo actiuo ⁊ delo passiuo dezian que eran encomendadas a la natu-
ra que proueya alas especies: ⁊ alos indiuiduos de aquellas. E dezian

mas q̄ alguna cosa cōtescia: la q̄l no era acostūbrada de hazerse sino po-
cas vezes: assi como nascer vn hōbre con dos cabeças: lo q̄l era supabū-
dancia dela materia: o si nascia cō no mas de vna pierna: q̄ es por dimi-
nucion. Dezia q̄ pues esto tal no era entēdido dela naturaleza q̄ se fazia
a caso ⁊ fortuna. E assi ponia delas actiones: las quales son fuera del ꝓ-
posito: assi como si vn hōbre cauasse enla viña por auer ganancia de vn
jornal: ⁊ se hallasse vna olla de doblas: ⁊ otro cauasse por la mesma cau-
sa: ⁊ cayesse vn rayo q̄ lo matasse. Todo esto ponian ser a caso ⁊ a fortu-
na. E tābiē ponian ser a caso vn hōbre yr a hazer oracion al tēplo ⁊ caer
vna teja ⁊ matarlo: como a otro q̄ yua a matar alguno: ⁊ se hallo enel ca-
mino vna vestidura preciosa. Aquesta opiniō aunq̄ sea mas razonable
que ninguna delas otras ya dichas: pero ella no es mas verdadera que
ninguna de las otras: ca segun ellos seguir se ya q̄ no auia diferencia entre
la muerte de vn raton que yua a beuer q̄ lo mato vn gato: y enla de vn
profeta: el q̄l yua a predicar ⁊ matolo vna sierpe o vna bestia enel cami-
no. Y este es vn muy gran incōueniente: ca seguir se ya que no auia dife-
rencia en sumir se vna naue enla q̄l estauan hōbres justos ⁊ abogar se: y
en crescer el rio ⁊ afogar se los conejos que ay eran. Y no auria diferen-
cia caer el tēplo ⁊ matar los deuotos que ay orauā: ⁊ caer se la casa delas
formigas ⁊ afogar las. E si le preguntauā si dios entendia mas cerca desto
que de aquello: ciertamente dezian que no. Y aquesta opiniō aunque
ouo fundamēto de algunos philosofos: empero tābien la sustentaron
y la afirmaron mas agrauiadamente algunos blassemadores del israeli
tico pueblo: diziēdo que dios auia desamparado toda la tierra. E no es
razonable ni se deue otorgar de entendimiento ninguno que aq̄sta opi-
nion no sea abominable: ⁊ muy grandes inconuenientes serian los ya
dichos: que la prouidēcia no fuesse cerca delas cosas inferiores: en espe-
cial cerca dela humana natura. La quarta opinion de gētes ha sido: que
todas las cosas bienes ⁊ males: ⁊ las ocasiones que enel mundo aconte
cen: cōuiene a saber: fuegos: terremotos: dilluuios o tēpestades: y todas
las cosas q̄ los hōbres padecen: assi como fambre: pestilēcias: pobreza:
destierros: ꝑsecuciones: enfermedades: aduersidades: ⁊ todo aq̄llo que
han de biē: assi como sabiduria: poderio: salud: riqueza: fortaleza: gra-
cia de hablar: de cantar: ⁊ otras semejantes: assi prosperidades como
aduersidades: todo esto dizen que viene por vn ligamiento ⁊ vn cōca-
thenamiento indissoluble de causas superiores: alo qual llaman fado.
El qual dizen que se funda principalmente enla cōstelacion ⁊ virtud de
las estrellas. Y dizen mas que las mutaciones delos reynos de vna gē-
te en otra ⁊ enla duracion de aquellos: el fundamento de nueuas setas
⁊ opiniones: y tābien el nascimiēto de nueuas deuociones ⁊ religiones ⁊

nueuas credulidades: y tãbien enlas vidas delos hõbres: y la duracion de cada cosa: todo esto afirmã q̃ tẽga cierta duraciõ: cierto acidẽte: cierta declinacion y fin. E aun no solamente estas cosas ya dichas ponẽ aq̃ se estienda la virtud delas estrellas: mas tãbien afirmã q̃ sea enlos actos volũtarios: assi como enlos artificios humanos: y enlos edificios y fundamentos de ciudades castillos y casas: y el hazer delas naues: y otras cosas semejantes: assi como el cortar delas vestiduras: y el vestir de aq̃llas. Pero la mayor marauilla es de aquesta gente: que dizen que tanto basta la virtud delas estrellas: que tenga poder sobre los actos electiuos: assi como sobre el andar delos caminos por la tierra: y la nauegaciõ por la mar: y sobre el yr a hablar cõ los reyes y con los hombres poderosos. E dize mas que tiene fortuna buena y mala sobre las mercadurias: y sobre los oficios mecanicos: y sobre las artes dela agricultura y del caçar: del pescar: y dela medicina. E assi delas otras artes q̃ tienen virtud sobre los colores: sobre las figuras: y otras innumerables cosas. Y de aquesta intenciõ hã sido hõbres assaz pesados de autoridad: en especial los principales fundadores de aq̃sta opiniõ han sido los caldeos y los egipcianos: y despues hã auido gran seq̃la de gente principalmente los romanos. Y esta gente hã hecho libros en q̃ toman los nascimiẽtos delos reynos o delas setas y crueldades. E dizen q̃nto han de durar. Y tãbien hizieron libros dõde consideran las natiuidades delos hõbres: y dizen segun su opiniõ q̃ este q̃ nascio en tal planeta: y en tal signo: y en tal conjũcion: y en tal ascẽdẽte: o en tal declinacion: viuira tanto: y en tal oposiciõ sera tal cosa o tal: aura tal arte: tal oficio: o tal ventura: y aq̃stos son llamados generaticos. E ay entre los sobredichos matematicos: y otros libros delas electiones de los actos voluntarios por do se rigẽ. Y en tãto se extendio esta opinion enel mundo: q̃ los mas sabios entre ellos dixeron q̃ erã tres hermanas las disposiciones fatales alas q̃les dixeron: Cloto: Lachesis: y Antropos. E poniã q̃ aquestas ouiessen señorio sobre todas las cosas. En tanto q̃ vno de muy grãde auctoridad entre los otros les llamo parcas: ca deziã que no perdonã a ninguno: y otro muy ingenioso las cõparo alo que estaua enla rueca: y entre los dedos y el huso. E lo del huso dezia q̃ era como lo passado: y el hilo entre los dedos como lo presente: y lo dela rueca como lo por venir. E dixo que aquesta ordẽ no se podria estorcer por ningũ poder: y que dios glorioso no podia impedir la tal ligatura y cõnexion de causas: aun que q̃siesse hazerlo. Y ouo otros q̃ hablando de aquesta disposiciõ de fado poeticamẽte la cõpararon a vna scriptura la q̃l era escripta y esculpida cõ pũta de diamãte en tablas muy firmes de incorruptibles metales: las q̃les erã guardadas en vn lugar muy seguro: enel q̃l no auia peligro de raça:

de agua o fuego: o otra tempestad alguna: dando a enté
... era la disposicion de los hados. ... esto queriá de ...
... Esta aquella opinion de aqstos como niegan la prou.
... encomédando todas las cosas alos hados. E siguen se ... dellos incó
...ientes grandes: ca segú ellos no tiene mas causa de durar vn reyno
por ser regido por reyes santos y justos: que el que se rigé por re ... mal
... y tyranos: ni ternia segun ellos mas causa de durar vna opinion
o credulidad verdadera que otra opinion fantastica y mentirosa y im
possible: ni auria mas causa de ser sabio aquel que despiende la sciécia en
el estudio que el que finca a guardar las ouejas enel móte: y seguir se les
... todos los inconuenientes que nóbramos alos dela opinion segun
... quieres ... como manifiestamente es error el supor. Ca al que en
... can no a... menester ser ladron para enforçarlo ... segun ellos de ne
ce... rio auia de ser enforçado: y la otra necessariamente auia de ser ma
la ...ger: y el otro mal hombre. E vees aqui la quarta opinion y la ...
cion de aquella en suma.

Capi. xiiij. que declara la opinion verdadera enla prouidencia de dios.



Questas opiniones ya recitadas por la boca dela sabiduria fablo el entédimiento y dixo. Grandes errores proceden de la ignorancia: y fuerte cosa es el fundaméto falso: y grá pertinacia y porfia es enlos pueblos en defender sus opiniones vanas. Por vn solo dios te suplico q̃ tu me saques la opiniõ verdadera de entre tantos generos de falsias: assi como q̃en aparta por cendra el metal puro del impuro. E assi como quié saca el grano escondido en gráde multitud de paja. E a esto respódio la sabiduria: yo fare como te dixe al principio. Algunas cosas dexare ocultas: y otras te dire manifiestaméte. E no pienses que te las ocultare por escasseza o por in

...que los preciosos secretos no se hagan viles en quien no ... para recebir los. E dixo el entendimiento. Lo que vos pla... de dezir por palabra: y sea licito de se hablar segun la disposicion mia: bueno es si vos plazera que yo lo sepa: ca delo mas oculto yo lo mirare enel espejo. E dixo la sabiduria. Las opiniones delas gentes que ya dicho auemos bien has visto como no son verdaderas: pero piensa que no son del todo mentirosas: antes tienen alguna parte de verdad. E no es verdad que todas las cosas sean por caso o ventura: y sin regimiento ninguno: assi como dezian los primeros. Mas ay algunas cosas las quales son sometidas al caso y ala ventura. E yo te declarare quales. Ni es verdad la opinion segunda: que todas las cosas eternalmente eran y ordenadas por dios: assi como quantas vezes vn hombre auia de cerrar el ojo y abrirlo. Mas es verdad que todas las cosas que se hazen enel mundo tengan causas sabidas aunque sean ocultas a nosotros. Las causas ascondidas: a ellos son ciertas: y prouee las segun la prouision necessaria a ellas. ... verdad todo lo dela tercera opinion: ni dela quarta: la qual de... del fado: mas son verdad en parte: que algunas cosas son sometidas al fado: y otras dexadas al libre aluedrio. E dixo el entendimiento. Como ... de estar aquesto que libertad de aluedrio pueda estar con presciencia de dios o prouidencia: ni con disposicion de fados. A esto respondio la sabiduria. Algunos exemplos porne: enlos quales aunque no sea total identidad: pero no son muy alongados dela verdadera similitud: por los quales se demostrara como ay algunas proueydas y ordenadas por dios: y otras dexadas al fado y naturaleza: y otras ala elecion y voluntad delos hombres: y otras que se siguen por caso y ventura. E aun te declarare como vna mesma cosa diuersamente considerada se puede dezir hecha por la prouidencia: y aquella mesma sea dicha ser causada por el fado: y sea juzgada por acto voluntario: y sea dicha caso o fortuna: y mira aqueste exemplo. Un rey ordenaua su casa vna vez para en toda su vida en aquesta manera. El que terna tal oficio aura tanto cada dia o mes o año. El que fiziere tal cosa aura tanto cada dia: y de continuo se fara tanto gasto: y para esto quiero que fulano y fulano que son hombres sabios justos y buenos tomen el cargo de proueer mas particularmente enello: y el les da todo su poder para los sobredichos casos: excepto que guarda para si vn oficio: y tambien le queda la libertad si quierra desordenar la casa: y ordenarla en otra manera. E les da renta cierta de do paguen aquesto. E contece que viene pedro o juan a aquellos bayles: mayordomos y thesoreros y es puesto en vno de aquellos oficios nueuamente sin costreñir lo ninguno por su propria voluntad. E los otros tambien lo reciben de grado sin forçar lo y costreñirlo. No es menos que si lo veyan dispuesto para aql

oficio que no le rueguē que lo tome si lo rehusa: diziēdole el prouecho ⁊
la honor q̄ se le sigue. E assi volūtariamēte recebido ya sabē lo q̄ le hā de
dar ordinariamēte: ⁊ guardā la ordenaciō que el rey les ha puesto. No
es menos que quādo el rey ordeno la casa: no supiesse que auian de con
tescer algūas erradas por negligēcia delos seruidores: ⁊ que se perderian
algunas cosas por mala cura: ⁊ se gastarian otras extraordinariamente:
⁊ tambiē proueyo en aquesto. Agora pōgamos que este estādo en su ofi
cio ⁊ siruiēdo: a cabo de vn mes o de año pagā le aquello que auia orde
nado el rey diez años antes o veynte o cinquenta o mas años: esta mes-
ma obra se puede referir al rey: ca el puede dezir que el rey lo ha fecho d̄
pobre rico. Y lo ha ensalçado d̄ baxo estado: ⁊ dar le gracias por aq̄llo:
aunque el rey no proueyo enel particularmēte al ordenar de su casa: an-
tes proueyo vniuersalmente o indiferenter en qualq̇er que touiesse aq̄l
oficio. Pero no ay duda que el rey no lo conozca. Antes lo conoce biē:
y se agrada o desagrada de su seruicio. Y aquesta mesma obra se puede
considerar sin el rey auiendo respecto de aquellos mayordomos o the-
soreros que le han dado el oficio: y le han pagado el dinero: o se puede
referir o apropriar la obra a si mesmo: ⁊ a su buena industria o entendi-
miēto. Y puede dezir que por si mesmo ha sido para ganar la vida ⁊ ser
hombre. Y aun puede ser el quarto respecto del efeto dela obra absolu-
tamente no la apropriādo al rey: ni alos thesoreros o mayordomos: ni
a si mesmo: mas puede considerar como ayer era pobre ⁊ oy es rico: ⁊
ayer era vn hombre de muy pequeño estado: ⁊ oy le hazen mucha hō-
ra: no refiriendo la obra a ningūo: mas solamēte cōsiderando el estado
⁊ la mutacion de aquel tā subita. E dixo la sabiduria: has visto aqueste
exemplo? Respondio el entendimiēto: si muy biē. E dixo la sabiduria.
Pues sabes: aquel rey es Dios glorioso omnipotēte ⁊ bienauenturado
eternalmente sin comparaciō ninguna de tiempos. E vio que era bue-
no hazer vn mundo el qual tenia imaginado en si mesmo. E quiso que
aquel mundo paresciesse a el lo mas que ser pudiesse: al qual comunico
la mayor bondad que pudo recebir: ⁊ los angeles tomarō la primera p-
fecion ⁊ la mas pura: y despues los entendimiētos ⁊ los cuerpos delos
cielos. Vio todas las cosas que auian de ser enel mundo: conuiene a sa-
ber tanta promutaciō assi mesmo generables ⁊ corruptibles: y tāta per-
manencia de cosas: conuiene a saber las celestiales ⁊ incorruptibles: ⁊ di
xo. Allende delos angeles ⁊ cielos que son criaturas mas nobles que ser
pueden porque no ay error enellos: tanta diuersidad de animas ⁊ tan-
ta especie: quiero que aya tierras: ⁊ quiero que aya hombres ⁊ tengā ra
zon ⁊ seā de aquella: y que tēgan entendimiēto cōel qual me conozcā y
me obedezcā ⁊ me siruā. Y q̇ero que aya en ellos profecia: reyno: sacer-

docio: milicia: agricultura: ⁊ otras cosas q̃ sean bastantes a hazer dellos
vna cosa q̃ parezca ordenada segū la orden a ellos possible: y esta la me-
jor ⁊ la mas semejāte ami q̃ ser pueda a ellos comunicada: ca por ser muy
alongados de su principio seriā muy mudables: ⁊ pocos auriā perfeciō
de entendimiēto pa q̃ me parezcā. E dixo mas: pa cōseruarse las especies
criadas del mūdo es necessario que aya fuego q̃ les escaliēte las cosas fri
as: y ayre por do respiren las cosas biuas: y agua q̃ humedezca las cosas
secas: ⁊ tierra q̃ sostenga las cosas pesadas. E tambiē vio q̃ por rebelliō
⁊ inobediencia dela materia auian de ser enel mūdo fuegos excessiuos ⁊
calores de parte del fuego: y corruptiones ⁊ pestilēcias d̃ parte del ayre:
⁊ inundaciones de lluuias ⁊ de limos de parte del agua: ⁊ terremotos ⁊
otros peligros de parte dela tierra. E vido que auia de auer mōstruos ⁊
dissormidades enlos animales de parte dela materia: ⁊ vio que auia de
auer enel mūdo tambiē de parte dela materia malas calidades ⁊ malas
complexiones repugnātes ala verdad: ⁊ no obedesciētes ala justicia: ⁊ q̃
no era menos q̃ no ouiesse en aq̃lla gēte abominaciones ⁊ desordenāças:
assi como latrocinios: adulterios: embriaguezes: discordias: persecucio
nes: homicidios: bandos: batallas: ⁊ todas aq̃stas cosas: ⁊ aquesto no
obstante: vio q̃ bueno era ser assi ca mucho seria el biē de aquesto: y po-
ca la malicia. E vio q̃ vn propheta: vn santo: vn justo valia mas q̃ todo el
restāte. E pa esto llamo la naturaleza: es asaber los planetas: los signos:
⁊ las otras estrellas: ⁊ los cielos: ⁊ dioles todo su poder de fazer aquellas
cosas segū el las tenia ordenadas enla profundidad de su seno enla pre-
destinaciō. E pa esto produxo la materia ⁊ hizo la diuersidad delos mo
uimiētos: ⁊ mādoles que ouiessen poder sobre todas las cosas criadas
engendrables ⁊ corruptibles. Pero q̃ enel alma del hōbre no se entreme
tiessen sino solo enel disponer dela materia adonde estuuiesse: ca el q̃ria
ser el obrador de aq̃lla. E que la queria fazer q̃ fuesse a el muy semejāte:
y que fuesse incorruptible. E queria q̃ el hombre pues que el lo hōraua
⁊ lo ayudaua: si se ayudasse que el lo haria su priuado: ⁊ le daria la bien-
auēturāça por siempre. E dixerō que les plazia: ⁊ luego la naturaleza vi-
sta la volūtad de dios començo a obrar haziēdo mouimiento: ⁊ infor-
mādo los elemētos delas primeras calidades: es asaber calor: seq̄dad:
frialdad: ⁊ humidad: ⁊ haziendo la generaciō ⁊ corruptiō enlas cosas.
Desque vio que las cosas no se podiā cōseruar en si mesmas: hizo el mo
uimiento q̃ nunca cessasse a fin que durassen las especies delas cosas por
siēpre: ⁊ fizo q̃ la generaciō de vna cosa fuesse corrupciō de otra: y por el
cōtrario. Agora pōgamos dixo la sabiduria la aplicaciō delos exēplos:
que en vna tierra: prouincia: reyno: o ciudad auia mal regimiento ⁊ hō
bres idiotas grosseros: ⁊ veamos que agora se tornen sabios: industrio-

sos: o justos: o ricos: nos lo podemos aplicar ala puidēcia d dios q̄ q̄ria que assi fuesse. ¶ que esta fuesse su volūtad paresce manifiesto: ca para esto auia dado al hombre entendimiēto y la razon: en otra manera fuerā superfluos: y quando lo refiriéremos a dios: diremos que el sea alabado: que ha librado aquella gēte de error: y les ha dado seso y entēdimiēto para salir delos vicios y venir alas virtudes: y tiene cuydado de los hombres y les ayuda: y tiene en su guarda: y la su prouidencia es sobre los hombres: y aqsto es semejante del que referia al rey el beneficio recebido: y es llamado prouidēcia: o lo podemos considerar refiriēdo lo a tal planeta o signo: el qual dispone biē las materias: y faze q̄ los hōbres sean de buenos entendimiētos para que hagan las obras biē ordenadas. ¶ que este planeta o signo tiene el ascēdente y señorio sobre aq̄lla tierra o clima: y esto sera semejāte alos thesoreros: los quales combidauan al otro para seruir al rey: y erā causa de su aturada. ¶ aquesto dixo Ermes que era ymarmenes: y verdad dixo. Ca tāto quiere dezir como causas por las quales haze la prouidēcia todo lo que se ha de hazer. ¶ aquestos planetas o signos no tienen oficio sino de mayordomos o thesoreros. Ca ellos hazen por los años y tiempos aquello que la prouidēcia ordeno ante todos los tiēpos. ¶ aquesta tal cōsideraciō es llamada fado q̄ q̄ere dezir ligamiento de causas. ¶ si lo consideraremos no auiēdo respecto ala prouidēcia ni al fado: sino ala gēte mesma y a su prouidēcia y virtud: dezir le emos acto volūtario y eletiuo: y sera semejante ala tercera manera. ¶ si cōsideraremos la mutacion sola: no la refiriendo a causa ninguna: ni a prouidencia: ni a fado: ni a virtud alguna: sino absoluta la mutacion de vn estado en otro: dezir le emos ventura: y aquesta es la quarta manera. Has visto dixo la sabiduria quā claro exemplo sea este y de quāta profundidad: en aquesta manera no se siguē inconuenientes ningūos: y damos a dios bendito su perficiō: y dexamos al fado su constelaciō: y ala virtud su libertad: y ala fortuna su mutacion. Dixo el entendimiento: dios glorioso sea alabado q̄ quito tal ceguedad de nuestros ojos: y nos dio a conoscer esta materia tan trascendente y tā delgada y tan oscura: en palabras tā llanas: y tā familiares: y tā claras. Ca por cierto agora veo claramente lo que no entendiera por mi en millares de años: y dixo la sabiduria. Pues tanto te ha plazido saber esto: yo te q̄ro detener vn poco enesta materia: y quiero te dar vn otro exemplo en que veas como la presciencia o prouidencia de dios no cōstriñe ni fuerça la libertad del franco aluedrio: ni tan poco el fado: antes le dexan la libertad franca y libre: y es este. ¶ a has visto como es volūtad de dios la permanencia delas especies delos animales. ¶ para esto la natura vista esta voluntad: haze que los animales se muevan al apetito del engē-

drar. Pongamos que haga esto la estrella de Uenus que mueue las cosas humidas enel animal ⁊ calientes: y que aquesta estrella incline a aql acto a vn hombre viejo y leproso: mas no que lo fuerçe punto: mas dar le ha fuerte apetito. Mueuese este hombre con su muger por fin de tener hijo: el qual lo sirua: y el lo ame: y quede enl su memoria: nasce vn niño que no tiene mas ď vna pierna: o vn braço: o vn ojo. Agora esto se puede atribuyr ala prouidencia de dios al qual le plaze de que ouiesse hombres por las causas ya dichas. E para esto auia dado su poder ala naturaleza: o se puede referir al planeta: el qual mouio a engendrar: ⁊ la influencia no basto para disponer la materia. E dezir se ha que ouo malfado: o se referira a su padre que por auentura era viejo o leproso o debilitado ala sazon. E si no era dispuesto: o la madre. E como fue acto volũtario ⁊ como no ouieron aquesto por fuerça. E que no los forçaua ninguno a aquel acto: ⁊ pueden los increpar: pues no eran dispuestos para engendrar: para que se ayũtauan en vno? Vees como sera acto volũtario. E si se considerare aquel monstruo ser fuera dela intencion dela natura: ⁊ fuera dela intencion de su padre ⁊ ď su madre: llamar se ha mala ventura: ⁊ ventura quiere dezir aqllo que se faze a proposito raro. Empero esto mejor se dira caso o mala ocasiõ: porq̃ caso es fuera del proposito. Pero el lẽguaje vulgar no haze aquestas diferencias como el latin. Has mirado este exemplo? Dixo el entendimiento si. E dixo la sabiduria. Pues que te paresce? Parescete que tienen los hombres causa de excusacion de sus errores: diziendo que ya dios ha proueydo eternalmẽte los saluos ⁊ los condenados? Que pues dios ya lo sabe: que no cale saber ⁊ hazer obras virtuosas pues dios lo sabe. En esto son semejantes alos que juegan ala pelota si el rey los mirasse: ⁊ dixesse que el daria mil doblas al que ganasse: o luchassen dos ⁊ mandasse la mesma quãtidad al que derrocasse al otro: o a dos que justassen ⁊ fuesse assi mesmo al que venciesse: ⁊ dixesse el que juega que no le calia punto rechaçar las pelotas para ganar pues el rey los miraua. E tambiẽ si el luchador dixesse q̃ no le calia guardar se delas mañas del otro: o el justador dixesse que no auia menester de adereçar la vara: pues el rey lo veya. E las bestias no veen como el mirar del rey no es punto causa de ganar vno mas q̃ otro: ni les pone necessidad ninguna. Assi es el saber de dios que aunq̃ todas las cosas vea assi como son: alas necessarias dexa en su necessidad: ⁊ alas possibles en su possibilidad: y alas contingẽtes en su contingencia: ⁊ assi es del fado que aunq̃ aya poder de ordenar ⁊ disponer la materia segũ el lugar ⁊ las calidades. E aya poder por causa dela complission peor o mejor sobre las vidas delos animales o plantas (esto manifiesto es que en otros tiempos mas viuian que agora las gẽtes) empero no pone ne-

cessidad enel libre aluedrio: aunq̃ mucho haga enla materia y cause grã des inclinaciones y passiones. Ca los de vna tierra son comunmente de vna costũbre: o soberuios: o auaros: o adulteros: o embidiosos: o grosseros. Empero vemos que los de tal tierra van a otras naciones biẽ morigeradas y de buenas costũbres: o a estudios: o a palacios: donde se fazen sabios y buenos. Aunq̃ no cessa aquella inclinacion de atraer: pero no fuerça. Siguese pues que los hõbres no puedẽ acusar la prouidencia ni el hado ni la fortuna: ca por fuerça es q̃ ellos ayã la culpa en ser malos y el premio por ser buenos. Ca en su poder es de hazer lo vno y dexar lo otro. Ves aqui lo que de boca te entendia dezir en esta materia.

¶ Capitulo. xv. de vna question marauillosa.




DEspues que la sabiduria ouo declarado todo aquesto: dixo el entendimiento. De todo lo que aueys dicho me ha plazido muy mucho: tanto que nunca pense tan claramente ver aquesta materia dela prouidẽciã. Pero ami me queda vna muy grandissima duda: y es aquesta. Vos aueys dicho hablando dela prouidencia de dios q̃ ante que ordenasse el mundo vido eternalmente todos los males y los bienes: y las ordenanças y desordenanças que auian de estar enlos aduenideros tiẽpos. Pues si assi es porq̃ todo no lo ordeno q̃ no ouiesse diformidad ni variedad algũa? Ca si lo vido y lo pudo hazer y no lo hizo: paresceme que fue error: y como pudiesse hazer todas las cosas buenas: hizo muchas malas entre ellas. Paraque es buena la sierpe: ni el lobo: ni otras cosas tales? E paraque es bueno el estio feruiente que mata los animales con calor destẽplado? E que sabor haze el inuierno destẽplado q̃ los mata d' frio? E si dezis q̃ lo vio mas no lo pudo estorcer. Entõce es amenguar el su poderio: y no es de culpar pues no pudo mas hazer: y declarad me aq̃sto por merced. A aquesto respondio la sabiduria. Si has bien mirado: ya respondi fa-

blando dela bondad de dios: dōde dixe que la bondad de dios fue comunicada alas cosas segū la mejor ordē ⁊ manera q̄ a ellas fue possible. Del poderio te dixe que era poderoso sobre toda cosa que es possible. E no dixe yo que auia poderio sobre las cosas impossibles: ca impossible natural es que las cosas engēdrables ⁊ corruptibles compuestas de materia ⁊ de forma fuessen en otra manera dela q̄ son. Ca pongamos q̄ dios las hiziesse que no ouiesse en ellas mudamiēto: ni alteracion: ni generacion: ni corrupcion: era necessario que dios las hiziesse: que no fuessen materiales ni compuestas dla materia q̄ son. Pues seguir se ya que no auria animales: ni tierra: ni elementos: ca en otra manera implicaria contradiciō. E ya te he dicho que sobre la contradicion no basta poderio ninguno. E assi te digo q̄ dios bien pudiera hazer vn mundo en que no ouiesse extraordinario ninguno: ⁊ bien pudiera hazer vn hōbre que nunca pecara. Mas el mūdo ni el hombre no lo pudier rescebirā por la inobediencia dela materia: ⁊ poner te he vn exēplo. Vn carpētero queria labrar vn madero del qual se fiziesse vna viga muy drecha. El qual madero era muy tuerto ⁊ muy ñudoso. E puesto que el carpētero era el mas sabio que pudiesse ser en su arte: ⁊ lo midiesse cō vnas lineas como viniesse derecho: ⁊ lo dexasse a sus moços q̄ lo labrassen segū estaua medido ⁊ compassado: ⁊ los moços tenian segures ⁊ aquelas muy agudas de azero muy bien tēplado: ⁊ lo començassen a labrar segun las señales: ⁊ no desuiassen pūto delas medidas. Empero el madero no se pudo en tāto endereçar que no le q̄dasse vna poca de giba: y esso mesmo le quedaron muchas disformidades por causa delos ñudos. E en algunos lugares de aq̄llos ñudos quedaua algo vazio. E en otros lugares sobraua algū poco q̄ no se pudo labrar por la dureza suya. Pues vees aquel carpētero es dios: los moços son las intelligencias motiuas: y las segures ⁊ las aquelas son los cuerpos del cielo: el madero es assi como la materia. E ya has visto como las lineas que es la prouidencia fueron derechas: ⁊ no ouo falta de parte del carpentero ca el derecho midio. Ni tā poco ouo falta enlos moços: ca ellos bien mirarō las sus lineas. Ni ouo falta enlas segures: ca ellas bien cortauan: mas toda la falta fue de parte del madero. E cierto es que el carpētero bien vio que por bien q̄ se labrasse auia de quedar en aquella manera. Assi vio dios que de parte de la materia auia de auer aquellos excessos ⁊ minuciones. E bien sabia q̄ aunque el midiesse bien con las lineas de su sabiduria: y las intelligencias desseando le seruir mouiessen los cielos y las estrellas: los quales erā los instrumentos: y de parte delos cielos no ouiesse falta ninguna: que toda la falta seria de parte dela materia. Empero quiso consentir en vn poco de fealdad en ella por la vtilidad ⁊ prouecho que della se siguia pa-

ra sostener la generacion ꝛ corrupciõ enel mũdo: assi como el otro auia menester la viga para sostener el techo de su casa. E vees aqui como las cosas no pudieron ser en mejor manera de la que son. E no es de dezir que ouo mengua de parte de dios: mas toda la culpa y la mengua es de parte de la materia: ꝛ consiente dios el poco error en aquella por el mucho prouecho que della se sigue. Assi como consiẽte el hõbre tener vna muger fea si pare vn hijo cada año y es obediente a su marido en quanto puede: mas algunas vezes sale de los terminos de la obediẽcia como muger: y ensañase vna vez enel mes o enel año: en tanto q̃ riñe conel marido: ꝛ apalea los siernos o las sieruas de casa: ꝛ açota sus hijos: ꝛ otras tales desordenanças. Empero despues que lo ha hecho se arrepiente y llora: ꝛ demanda perdon al marido: ꝛ falaga los hijos y los seruidores: y dales dadiuas: ꝛ obedece a su marido todo el año: sino aquel dia que se ensaña. E con aquesto tiene otras virtudes: que es muy piadosa: ꝛ muy deuota: ꝛ muy casta. E considerando el mucho prouecho que de ella se sigue en respecto del poco daño: el marido se tiene por muy contẽto. Dixo la sabiduria: esta muger es la materia: enla qual por virtud de las intelligencias ꝛ de la naturaleza se engendran todas las cosas. Dixo el entendimiento. No quiero la aplicacion del exemplo que yo me lo veo bien claro. E alabado sea el rey de la gloria: que me ha librado de tantos generos de grosserias: ca por cierto en esta materia no creo que se pudierã dezir palabras mas fructuosas. E veo que todo el mundo niega esto que aueys dicho pensando que ponian gran defecto en dios: y el defecto esta plantado dentro en sus cabeças y en sus entendimientos: mas querria (dixo el entendimiento) preguntaros otra question. Dixo la sabiduria: pregunta lo que querras.

¶ Capitulo. xvj. De vna question marauillosa: como el mundo començo.






Dixo el entendimiento. Ya me aueys dicho que dios es mouedor ⁊ ordenador delas cosas. Veamos si este mundo si fue siempre como agora es. Conuiene a saber si ouo siempre casas: ciudades: hombres: animales como son oy: o començaron de nueuo. E si començaron: como començaron o quando. A esto respondio la sabiduria ⁊ dixo. Sino que no tẽgo espacio de dezir te lo: porque has de yr a casa dela naturaleza ⁊ dela razõ: muy mayor processo auias menester en esto que enlo passado: ⁊ muy mas deleytable te seria contar las opiniones delos passados: ⁊ reprouarlas assi como hize enla prouidencia. Empero yo te he dicho enlas proposiciones passadas (si bien te recuerdas dellas) que no podia auer mas de vna cosa la qual fuesse necessaria de ser absolutamente. Y que todas las otras cosas eran possibles de ser. Pues cierto es q̃ toda cosa possible tiene causa por la qual es: ⁊ sin aquella no seria assi como es la luz enel ayre que es efecto produzido del sol. Y dura durante la causa eficiente ⁊ preseruante. Assi es el mundo en respecto de dios glorioso: ⁊ todas las cosas que enel son que es efecto ⁊ cosa ꝓduzida: o obra de dios sacada de su no ser a su ser: y su perfecion despues que no era: de dios recibe la perfecion toda y el ser que tiene. E si dios subtrayesse el ser: tornaria el mundo en no nada: assi como quãdo se pone el sol: se priua la luz del ayre. Mas no piẽses que es assi el mundo produzido de dios como lo causado es produzido de su causa necessariamẽte: assi como es el fuego causa de su calentura: el qual necessariamente escalienta sin elecion ni entendimiento. Y algunos pusieron que dios glorioso en aquesta manera es causa del mundo todo: mas el por su merced nos libre de tal error. Antes ciertamente fue dios conoscedor dela bõdad q̃ sobrepujaua ala malicia: ⁊ fue elegidor ⁊ obrador por volũtad del mũdo: ⁊ lo fizo despues de su priuacion absoluta. Quieres vn exẽplo? En vna tr̃a auia vn hõbre: q̃ q̃nto el imaginaua luego se hazia: ⁊ imagino vn dia q̃ seria bueno comer en vidrio: ⁊ vio como el vidrio no se podia fazer sino de sosa: ⁊ imagino la sosa ⁊ fizo se. E vio q̃ no se podia hazer q̃ no se coziesse enel forno: ⁊ imagino el forno ⁊ fizo se. E imagino q̃ seria bueno q̃ algũos encendiessen el fuego: ⁊ otros atizassen la leña: ⁊ otros q̃ labrassen el vidrio: ⁊ luego se hizo. Y mãdo q̃ se fiziesse vn vidrio redõdo grãde: ⁊ dẽtro del que ouiesse ciertos apartados: ⁊ q̃ en vno de aquellos apartados pusiessen agua: y enl otro vino: y en otro açucar: y en otro abejas q̃ labrassen miel: y en otro dinero: y en otro lẽtejas. Y fecho el vidrio: el señor tomolo todo ẽla mano: y cierto es q̃ el era causa deste vidrio: mas no lo auia produzido necessariamẽte: antes por su plazer. E si cõsideramos este vidrio en respeto de aquel hõbre en q̃nto era su hechura ⁊ depẽdia del: diriamos q̃ aquel

hōbre era causa eficiēte deste vidrio. E si lo cōsideramos en q̄nto era hecho para seruicio ⁊ deletaciō del señor: diriamos q̄ era criatura ⁊ fechura obedesciēte a aq̄l. E si lo cōsideramos en quāto estaua en su poder de preseruar aq̄l vidrio o destruyr lo: llamar se ya aquel hōbre causa preseruante ⁊ conseruāte suya. La aplicacion del exēplo es esta. Aquel hōbre es dios: los vidrieros son los angeles: ⁊ la sosa es la materia: y el vidrio es el mundo: y el señor tiene el mundo en la mano: el qual es hechura suya: ⁊ poder lo ya destruyr si quisiesse. Has visto este exēplo? Dixo el entendimiēto. Si: de todo me plaze sino de vna cosa. Demādo la sabiduria de q̄? El entēdumiento dixo: yo te dire. Como aq̄l hōbre pudo produzir la sosa d̄ no nada: porq̄ no produxo el vidrio quādo lo imagino: ⁊ no le caliera hazer tātos rodeos? Dixo la sabiduria: aun no eres salido desta modorria? Dixo el entendimiento. De q̄l? Dixo la sabiduria. No has visto bestia q̄ el hōbre bien lo hiziera: mas el vidrio no pudiera ser sino de sosa: ⁊ naturalmēte primero es la causa q̄ el causado? Pero biē se en q̄ te engañas. Dixo el entēdimiēto. En q̄? Dixo la sabiduria. Que piēsas q̄ assi fuesse lo de dios en tiēpo como lo del vidriero: ⁊ sabe q̄ no fue assi. Ca tā ayna como fue lo vno fue lo otro. Mas naturalmēte primero es la materia q̄ lo q̄ della se haze: aun que lo que se haze es primero ala imaginacion: y es postrimero enla execucion: ⁊ assi fue de dios. Primero vio el ser del mundo ser bueno: ⁊ juntamēte vio que no podia el mūdo ser causado sin tener causas: material: y eficiente: ⁊ final. Y para esto produxo la materia: la qual salio en ser despues de su priuaciō absoluta. Y de aq̄lla hizo todas las cosas excepto las intelligēcias o angeles. E hizo los cielos dela essencia quinta: ⁊ las cosas insanas dela materia. Y fue necessario que primero ouiesse angeles ⁊ despues el cielo: ⁊ luego el tiempo que acōpañan al mouimiento: ⁊ luego la materia. E ves aqui como de aq̄lla materia que es como la sosa hizo lugar para los hōbres: q̄ son como las auejas ⁊ para los justos ⁊ para los otros animales. Mas en la primera produciō del mūdo todo esto se hizo sin primeria ni postrimeria de tiempo ninguno que sea. Dixo el entēdimiento. A mi se me ofrece vna gran duda. Demando la sabiduria: que tal es. El entendimiēto dixe. Nos vemos que el hombre no se engendra sino de hombre: ⁊ tābien vemos que toda cosa que se engendra: de alguna materia se engendra: Ca otramēte seria impossible: ca de no nada no se haze sino nada. Y vemos q̄ nascē verças en vn huerto q̄ ha sido cimenterio. Y aquella tierra ha sido carne de hōbres. Y de aq̄llas verças crian vn carnero: el qual es comido otra vez de hombres: ⁊ se torna en carne. Pues cierto es que la materia siempre es trayda claramēte de vna forma en otra. Pues como me dezis vos que dios hizo la materia: la qual es vno delos principios

necessarios: ca cierto es que si la materia se engendrasse que se engendraria de otra materia: ⁊ aquella de otra: ⁊ assi en infinito: el qual processo es ya negado por la proposicion tercera. A esto respondio la sabiduria ⁊ dixo. Guay de tantos cuytados como han errado en esta opinion de que dios nos guarde. Y el error no ha sido sino por iuzgar por las cosas que agora son las passadas: que piēsan los hombres mortales: que al comienço del mūdo fue assi como agora. E quiero te poner vn exemplo. Un hombre yua con su muger preñada por la mar en vna barca: ⁊ aportaron a vna isla: donde auia frutas ⁊ ganado ouejuno: ⁊ buenas aguas: ⁊ vierō que era buena tierra para morar. Contecio que la muger morio de parto: y el padre crio el hijo cō leche de ouejas: ⁊ criose biē ⁊ era muy ingenioso: ⁊ quando ouo veynte años pregunto a su padre: como ellos se auian hecho: ⁊ como eran criados o nascidos. Y el padre le respuso. Hijo nos somos hijos de otro tal animal como nosotros: al qual dizen muger: y ella concibe en tal manera y en tal: ⁊ andamos alli dētro de su vientre nueue meses embueltos en vna otra piel. E dixo el moço. Que comemos quando estamos alli: o quiē nos lo da? E dixo el padre. Mātenemonos dela sustancia dela madre: ala qual estamos enxertos por el ombligo: como esta el ramo enel arbol. E dixo el niño. Como fazemos la necessidad? Dixo el padre. No atraemos de aquella substancia mas de quanto gastamos enel nudrimiento: ⁊ no queda superfluidad: ⁊ dixo el hijo. Por do alentamos? Dixo el padre. No lo auemos menester. Dixo el hijo: marauillo me padre de vos que no aueys verguença creer tales locuras como estas. Ca vemos que si vn hombre no comiesse con la boca: morir se ya de hambre: ⁊ si no resollassemos: luego nos moririamos en media hora ⁊ menos. Y vos dezis que estamos nueue meses sin alentar: aquesto es burla. Y mas dezis que vn hombre puede estar nueue meses sin hazer su necessidad: ⁊ veemos que en diez dias rebentaria vn hombre: ⁊ aquesta es vna fabula: pero el padre verdad dezia. Dixo la sabiduria. Has visto aqueste exemplo? El entendimiento dixo muy bien. Dixo la sabiduria. Vees: el error deste moço era que juzgaua las cosas quando se engendran segū quando son perfetas: ⁊ tal te cōtesce a ti ⁊ a otros muchos que cuydā que assi fue el mūdo en su comiēço como es agora: ca ellos biē arguyen q̃ toda cosa que se engendraba menester materia: ⁊ todo hombre se engēdra de otro: mas esto cōcluye delo de agora ⁊ no nada delo de entōce. Entōce dixo el entēdimiento. Palabras de vida teneys: tāto me aueys fartado la anima que me aueys quitado de vn grādissimo error en que estaua: ⁊ loado sea dios glorioso: que tanto biē nos dio a conoscer. Mas querria ser certificado de vna otra questiō. Dixo la sabiduria. Dime que quieres que yo te diga.

Capi.xvij. Que cosa son angeles dize si pecaron o no: ⁊ declara delas artes magicas ⁊ diuinaciones.



Aueys dicho muchas vezes angeles o intelligencias: ⁊ q̃rria saber que cosa son. Dixo la sabiduria. Materia es que auria menester bien luengo tratado: ⁊ sera muy delectable a marauilla recontar las opiniones: mas no te deterne. Cierto es que quantos son los mouimientos delas esperas: tantas intelligẽcias ha menester por fuerça: assi como cada hombre ha menester su anima para biuir. Y los que dizen que no son menester las intelligencias para mouer los cielos: ca tambien haria dios que se mouiessen sino ouiesse angeles: tãbien puedẽ dezir q̃ no es menester el alma para el cuerpo mouerse: ni el entendimiento para entẽder. Ca esto tal es lo vno como lo otro. Y las intelligencias seran al menos en nueue diferencias. Y las vnas son causa dela lũbre ⁊ perfeciõ delas otras: assi como el sol alũbra el ayre: ⁊ contemplan ⁊ alaban a dios todos como son. En entendimiento ⁊ saber son muy semejantes a dios: ⁊ gozan se cõtẽplãdo el su poder: la su sabiduria: la su bondad: hermosura ⁊ gloria: ⁊ fazen su voluntad: ⁊ nunca se mudan ca no estan en tiempo. Antes siempre son bienauenturados ⁊ gloriosos sin fin. Demando el entendimiento. Veamos: ellos pueden pecar? Dize la sabiduria. Yo no quiero hablar en otra cosa: sino que todo mal es de parte dela materia. E digo te que como ellos no tengan materia no pueden pecar en ninguna manera: ⁊ pregunto el entẽdimiento. Pudieron pecar en algun tiempo? Como dizen que quiso el vno ser mas alto que dios: y algunos que consentieron con el: ⁊ tãbien el ⁊ todos cayeron enel infierno y enla tierra? Demando la sabiduria. A ti que te parece desto? El entendimiento respondio. A mi paresceme impossible codiciar la cosa la qual sabia que era impossibie de ser: ca el bien sabia que criatura no podia ser criador: ⁊ bien sabia que segundo

no puede ser primero. Mas si dizē que el queria ser semejante a dios: esto
es mayor incōueniēte: ca dios como sea infinito no tiene cosa que le sea
semejante: ⁊ como podia el imaginar ser semejāte a dios? Y mas escar-
nio es dezir que peco: como no pudiesse pecar en auaricia: ca el no trata
ua dinero: ni en inuidia: ca el no auia dolor enel bien ageno: porque no
auia enel mengua ningūa. Ni en luxuria: ca el no tenia cuerpo: ni en yra:
ca aquella passiō es passiō animal. Ni en gula: ca nunca comio: ni en so-
beruia: como soberuia sea presuncion de mas valer delo q̄ vale: ⁊ cierto
es que el sano conocimiento tenia delo que valia: como podia el pecar
cōtra el verdadero conocimiēto? Dixo la sabiduria. Ala se en esto dela
postre yaze la liebre: ca aun q̄ hōbre tēga vn ingenio el mas alto del mū-
do: puede auer malicia en su volūtad ⁊ desordenaciō. Dixo el entendi-
miēto. Verdad es que el hōbre por la malicia delas passiones q̄ son enla
materia puede errar cōtra lo q̄ conosce: mas el angel no tiene passiones
ni materia que le repugnē. Dixo la sabiduria. El angel tiene volūtad cō
la q̄l ama a dios: el q̄l entiēde segū la possibilidad a natura creada: pues
puede entēder bien ⁊ querer mal. Respōdio el entēdimiento ⁊ dixo. Y
quien le dio tal querer? Ca o selo dio dios: y no fue culpa del angel: o se
lo hallo el. Todo pecado que es enl hōbre viene por mal elegir en vni-
uersal o en particular. Y aql o es por el mal ētēdimiēto o por las passio-
nes: ca en el no auia causa de tal pecado. Respōdio la sabiduria. Esta es
vna delas q̄stiones que no se alcançā por saber sino por creēcia. Y saber
la has en su lugar: ⁊ por tāto dexemonos della: ⁊ sino por alguna causa
yo te diria como ay spiritus alla enel mūdo: ⁊ como ay algunos q̄ se de-
leytā ēlas passiones delos hōbres. E yo te diria como ay secretos busca-
dos por inquisicion dela experiēcia fuerte: que es verdad. Y dezir te ya
las opiniones delas gētes enlos espiritus del ayre y del fuego: y como al
gunos dixerō que erā en cinco maneras. Y como otros pusierō que no
erā mas de en tres: ⁊ otros en dos: y otros en vna. Y dezir te ya que les
mouio a poner esto: y como algunos dixeron que eran engendrables ⁊
corruptibles: ⁊ nasciā ⁊ moriā: mas pusierō el tiempo đ su vida ser muy
luēgo: porque eran muy conjūctos ala simplicidad: ca dixeron: que erā
dela materia del ayre ⁊ del fuego. Y pusierō que auiā gran conocimien-
to delas cosas naturales por la delgadeza đl su espiritu: ⁊ por la ligereza
dela materia. E fizo los venir en aq̄sta opiniō que veyan por las expe-
riencias magicas que el fumo de vna yerua les plazia: y ella encendida
luego veniā: y veyan que otra les desplazia y les fazia grande enojo. Y
tambien veyan manifiestamente que la sangre de vn animal les alegra-
ua: y otra los entristecia. Y aquesto no podia ser segun naturaleza sino
fuessen temporales y touiessen potencias sensitiuas. Y dela otra parte

veyan q̃ eran inuisibles: ⁊ pusieron necessario q̃ fuessen dela materia del ayre y del fuego. Para esto ouo enel mundo secretos: los q̃les no es licito del hablar dellos. Otros dixeron q̃ no era verdad: mas que eran espiritus: los quales auian sido angeles. Y q̃ eran muy enemigos delos hõbres: porq̃ tomauã ⁊ ocupauan su lugar en parayso: y que siẽpre les ponian lazos ⁊ insidias: ⁊ siẽpre andauan por engañarlos. Y otros dixerõ q̃ todo lo vno y lo otro eran vanidades ⁊ locuras ⁊ imaginaciones vanas. Y pa dezir los incõuenietes destas opiniones assi como te dixe dla prouidencia auia menester mayor jornada q̃ aqsta: y seria materia muy mas dulce ciẽ mil vezes q̃ la otra. Mas ay algunas cosas q̃ se no cõuiene hablar: ca son secretos ascõdidos. Basta dixo ella: lo q̃ aq̃ conuiene que sepas es: q̃ los angeles son ciertamẽte buenos: ⁊ que agora no puedẽ pecar en ninguna manera: ⁊ dezir te ya q̃ quiere dezir el pecado suyo: sino q̃ no es cosa licita dezirse. Y digo te ciertamente q̃ tãbien ay entre las gẽtes y enel ayre otros espiritus engañadores ⁊ burladores delos hõbres mas como son: si son delos buenos o no: ya te dixe q̃ no te lo puedo dezir. Y preguͤto el entẽdimiẽto. Si es verdad q̃ guardã dos angeles a los hõbres: vno bueno ⁊ otro malo? La sabiduria dize. Ciertamẽte si guardan. El entẽdimiẽto preguͤto: q̃ tan grãde es vn angel? Respondio la sabiduria. Tan grande: q̃ si fuesse cuerpo seria tãto como la tercera parte del mundo: ⁊ tanto se estiẽde la virtud: assi como el alma de vn hombre se estiende por todo el cuerpo. Preguͤto el entendimiento. Qual es mas digno: vn hombre o vn angel: o qual vale mas? Respondio la sabiduria. Mas vale vn angel delos q̃ llamamos intelligencias o substancias separadas que quantos hombres fueron ⁊ seran enel mundo in puris naturalibus. Preguͤto el entẽdimiẽto. Ay otras maneras de angeles destos q̃ dizes? Respõdio la sabiduria. Este nõbre Angel no q̃ere otra cosa dezir si no mẽsajero: ⁊ q̃lq̃er profeta q̃ era embiado al mũdo: era dicho angel. Demãdo el entendimiẽto. Veamos los angeles que guardã al hõbre q̃ materia son? Responde la sabiduria ⁊ dize. Dela primera. El entẽdimiẽto. Como puede ser q̃ lo mejor sea fin delo peor? Respõde la sabiduria a esto. Como las ouejas: q̃ son bestias: ⁊ tienẽ vn pastor q̃ es hombre y vale mas su anima que todas las bestias del mũdo. Dize el entẽdimiẽto. Si tal cosa es verdad: dios nos deue dar el buẽ angel: mas el malo para q̃ es bueno? Ca a los hõbres ponẽ pastores a sus ouejas: mas no ponen alli el lobo: antes con el pastor ponen el perro: ⁊ assi nos otros no auemos menester angel malo. Respondio la sabiduria. No se podia hazer en otra manera. Como dixo el entẽdimiẽto: no nos podia dios embiar el angel bueno ⁊ dexar el malo? Dize la sabiduria. Y como tanta inabilidad esta en tu cabeça ⁊ tanta grosseria: que piensas que el

angel que guarda al hõbre se muda del cielo: ⁊ que se parte delante dela cara de dios? El entẽdimiẽto dize. Pẽsaua lo. La sabiduria le dixo. Piẽsa que assi como vn hõbre sin mudarse de vn lugar: muda los dedos de los pies o dela mano: assi el angel ha poder de mudar toda la materia. E cierto es q̃ el q̃ tiene poder para mudar el cielo: terna este poder. Pregunta el entẽdimiento. Veamos en que manera es esta guarda? La sabiduria le respõde. No ay enel mundo bien cõparado al saber: ⁊ no ay tã gran de ceguedad como la ignorãcia. Vn hõbre delos voluntarios: si le dixessen que vn angel entraua enel vientre de vna muger: el qual (segun te dixe) es tan grãde como la tercera parte del mundo: y que el fazia los ojos al niño ⁊ las narizes: y que el le hazia los otros miẽbros creer lo ya: ⁊ si le deziã que la simiente del hombre tenia virtud informatiua fasta el aducir del anima racional: no lo creeria. E si le dixessen que el hõbre tiene la razon que es el angel bueno: el q̃l es embiado del cielo: conuiene a saber dela inteligẽcia ⁊ dador delas formas: ⁊ criado para que lo entienda: ⁊ lo ame: la q̃l siempre le conseja bien: ⁊ q̃ de parte dela materia tiene la sensualidad la q̃l le conseja mal: y que este es angel malo. Mas que assi el angel bueno como el malo ambos son mouidos por la inteligẽcia. E algunas vezes es la lũbre dela inteligencia tã clara enel entendimiẽto: q̃ vee hõbre las cosas venideras como quiẽ vee imagines en espejo: y esto es q̃ndo el anima es perfecta en entender ⁊ costũbres buenas: ⁊ aquesta tal es pfecta. E otras vezes el anima es mas flaca en la especulaciõ y menos limpia: y vera sueños verdaderos. E la perfecion es en sessenta maneras: ⁊ los sueños son en treze grados: ⁊ los verdaderos son de sessenta grados dela profecia el mas baxo. E tornando al proposito las cosas buenas ⁊ malas q̃ los hõbres fazẽ todas se fazen por manos de angeles. Pues ellos son alumbradores delos entendimiẽtos ⁊ mouedores dela materia dõde se aguza la sensualidad. E los hõbres rusticos que pensaron que sabiã pusieron estos dos angeles ser dados al hombre en su nacimiento. E llamaron los genios: ⁊ otros los dixerõ lares. E dezirte ya de donde tomaron fundamẽto: y como lo ouierõ de fictiones poeticas. E que cerimonias faziã en genero enel fuego en vn grã madero q̃ echauan enel fuego: ⁊ cierto vino que beuiã: ⁊ supersticiones abusiuas: mas todos fablarõ naturalmẽte por las dos inclinaciones naturales: la vna buena: y la otra mala: lo q̃l no es en otro animal sino ẽ el hõbre. E tãbiẽ por los profetas ⁊ santos las animas delos q̃les son alũbradas de espiritu santo lũbre delas inteligẽcias. Mas los hombres pueden entenderlo segũ la verdad: que q̃ndo se dize que fablo dios cõ moysen pensauan q̃ dios daua bozes: ⁊ no entiẽdẽn q̃ aquella habla era presentarle enel entendimiẽto las cosas claramẽte assi como erã. E quando dizen que vio

Abrabã

Abrahā los angeles: ellos no pienſan q̃ ay otro ſecreto: ⁊ no piēſan que
fue viſiō de profecia aq̃lla. E piēſan ya ſer vn hōbre profeta q̃ no ha me-
neſter primero de ſer ſabio ⁊ juſto: ⁊ piēſan q̃ Abrahā ante dela profecia
era ruſtico: ⁊ auia ya enſeñado aſtrologia alos egipcianos. E pienſan q̃
Moyſen era vn ydiota: y era el mas ſabio hōbre que auia en egipto. E tan-
to q̃ ſabia enla ſculptura delas imagines mas q̃ hōbre de todo el mun-
do ala ſazō: ca el hizo dos anillos enel ſigno de geminis q̃ndo caſo con
Ethiopiſſa: el vno de amor: y el otro de oluidāça. E dixo el entēdimiē-
to. Mucho q̃rria ſaber dela profecia porque no ay agora ꝓfetas como
ſolia: ⁊ querria mucho ſaber porque fueron vedadas las adeuināças ⁊
los ſueños. Dixo la ſabiduria. Yo no te puedo agora deſtinguir ētre los
profetas: de como vnos ouierō la profecia velando ⁊ otros dormiēdo:
⁊ como vnos ouieron la lūbre aſſi como del ſol claro: ⁊ otros aſſi como
vn relāpago de noche: ⁊ profetizauā vna coſa en gran tiēpo: ⁊ otros la
ouierō como muchos relampagos que vienen de noche: ⁊ aqueſtos fue-
ron llamados por los gētiles vates ⁊ las mugeres ſebillas. Y como algu-
nos dormiendo auiā eſta viſion: ⁊ otros velando: y q̃l ſe llamaua profe-
cia: qual viſion: ⁊ qual ſueño ⁊ oraculo: ⁊ qual ſimulacion: ⁊ qual meta-
fora. Quiero q̃ lo veas enel eſpejo: ⁊ porque ay profetas: tābien quiero
que lo veas alla: ca meneſter ha volūtad de dios ⁊ influencia. Ca no ſe
haze alguna coſa ſino cō materia diſpueſta: aſſi como no recibe las ima-
gines el eſpejo ſino deſque fuere bruñido ⁊ limpio. Porque fuerō veda-
das es: que los ſueños han meneſter para ſer verdaderos: perſona: tiē-
po: oficio: compleſion: vſo: acidēte: ⁊ influēcia. Y tātos ſon los errores
enellos que muchos errarian: y perderian tiēpo por las diuinaciones.
Yo te dixe: el ꝓfeta es ſanto: y viene muy tarde: ⁊ viēdo el eſpiritu ma-
lino los hōbres muy inclinados a ſaber lo por venir: ⁊ las mugeres mu-
cho mas: moſtroles hallar infinitos generos de diuinaciones ⁊ ſuertes:
y el primero en que començo fue el rey Zoroaſtes: el qual hizo dozien-
tos ⁊ veynte mill verſos dela magica: el qual mato Nino rey delos aſſi-
rios en vna batalla: ⁊ deſpues fue aqueſta arte ampliada por Demetri-
co. Y en tanto ſe eſtendio aq̃ſta diluſion q̃ penſauan los egipcianos que
Moyſen por aquella arte hizieſſe los miraglos: ⁊ vuo algunos dellos q̃
tornauan los palos en culebras: ⁊ las aguas en ſangre: ⁊ vuo q̃ pareſcio
inuocar vna muger el anima de ſamuel. E ouo otra malefica q̃ cōuertio
todos los compañeros de Ulixes en beſtias: o q̃ les pareſciā. Moſtroles
el diablo otra diluſion: q̃ llamauan los muertos derramando ſangre: y
agua mezclada con ſangre ſobre la fueſſa del que inuocauā: y aqueſtos ſe
deziā nigromāticos. Y tal era el que inuoco ſobre los hueſſos d̄ virgilio
que le moſtraſſe los ſecretos de natura q̃ ſabia: ⁊ aq̃ſtos deziā q̃ los eſpi-

ritus inmundos amauan la sangre. Auia otros que hazian cortes de ve
stidos de cierta manera: ⁊ comian viādas dessecatiuas de sus cerebros:
⁊ tomauan de ciertos animales o yeruas ⁊ piedras: y estauā apartados
dela compañia delos hombres: ⁊ haziā otras ayudas ⁊ philaterias fan
tasticas ⁊ paresciales que veyan ⁊ oyan algūas vezes figuras: ⁊ aquello
interpretauan. E aquestos se llamauan diuinos: que quiere dezir llenos
de diuinidad. E aquestos con vna simulada astucia se hazian santos: ⁊
las gentes ocurrian a ellos. E otros ouo que hazian sacrificios alos ido
los: ⁊ hazian ciertas pregarias ⁊ oraciones: y eran en tres maneras: con-
uiene asaber Phitonicos: cuyo comēdador fue Apolo delphico: ⁊ ido
latras: cuyo comēdador fue Bello ⁊ arriolos. E ētre los astrologos ouo
vnos que se llamaron Astronomos: ⁊ otros Astrologos judiciarios.
Destos ouo algunos que se llamarō Magos: ⁊ aquestos deuinauā enlas
estrellas. Otros se llamauan aruspices: y aquestos parauan miētes enlas
horas. Otros Geneaticos que cōsiderauan las natiuidades: y aquestos
se nombrā mathematicos. Despues ouo otros que cōsiderauan los gri-
tos y el volar delas aues: ⁊ aquestos se nombrā agoreros: y aq̄stos falla
ron primero los frigios. Otros deuinauā enlos miembros delos anima-
les biuos: y otros enlos muertos: los delos biuos: dellos en si mesmos
como les bollia el pie: la mano: o ojos: dellos en otros: delos muertos:
dellos ante q̄ se elasse la sangre enlos miēbros: ⁊ otros enlos huessos li-
sos: y otros enlas espaldas: ⁊ otros enlas piedras o espejos: y aq̄stos se
nombrā p̄stigiatores: y aq̄sta primero la fallo Mercurio. Otros ouo sor-
tilegos aquestos dellos cō pūtos en quatro casas de cada quatro lineas
echauā los puntos sin cuento: despues faziā .xv. casas ⁊ llamarōse geo-
manticos. Otros echauā plomo o cera enel fuego: ⁊ llamarōse epirmā-
ticos. Otros echauā cera enel agua: y enlas imagines adeuinauā: o echa
uan vn hueuo en vna redoma de agua: ⁊ dixerō se ydromāticos. Otros
poniā de noche al ayre ciertas letras con açafrā en vna cosa lisa: ⁊ mira-
uan el primer viento: ⁊ dixerō se ariomanticos. Entre estos generos de
suertes ouo doze panes de sal enel comiēço del año para ver quādo llo
ueria o faria bueno. Entre los ydromāticos ouo quiē de noche cerca las
fuētes o rios o mar inuocaua los espiritus malignos: ⁊ aquesto comēça-
ron los Persianos. E vees como entre tātos generos de errores: cuya
verdad era muy poca: bueno fue vedarse: ca en otra manera los hom-
bres simples fuerā engañados: ⁊ muchos dellos fueran ydolatras: mas
alos sabios q̄do el saber delas cosas que no tocā en ydolatria o supersti
ciō: ⁊ aq̄stas solas artes que vsan sangres o sahumerios: todas son mal-
ditas. Mas el ayuntar lo actiuo al passiuo: y el esculpir delas piedras en
tal signo: o el adeuinar enlas estrellas licito es si es a buē fin. E otro ꝓnū-

ciar de nombres licito que llamauan tabla: y costreñir los espiritus con aquella virtud licito es mientra el fin sea bueno. Bien puede el astrologo hazer vna imagen: y esculpir la en el signo de Scorpio para que sane los hobres de toda mordedura de serpiente: y licito seria a vn hobre hazer vna image por quitar los lobos o la langosta de vna tierra. Y los q dize que esto no es possible tambie confiessan que no saben nada. Y para dezirte q imagines se podrian esculpir licitamete en cada signo: y declarar te quales nobres se podria licitamete nombrar: y como se deurian escriuir y qndo. Y las imagines de q auia de ser cada vna: y como esculpida y quando: ver lo has en casa dela naturaleza: y lo delas imagines enel espejo dela verdad y lo delos nobres: ca son los mayores secretos despues dela profecia. E assi me despido de te hablar delos angeles: reduziendo te como enel mudo ay espiritus: certificado te como son nueue diferencias y grados y ordenes de angeles. Y como dixe q ay enel mudo espiritus inmundos. Y como son los profetas alubrados por los angeles: los quales angeles reciben la lumbre de dios glorioso y la virtud. Cuyo oficio es cotemplar a dios glorioso y amarlo: y mouer los cielos y los planetas y estrellas por que se mueue la materia de todas las cosas corporales. Y en esto no ay duda. Entoce dixo el entendimieto. Alabado sea dios viuo y glorioso: que es alubrador delos angeles: y le plaze comunicar nos alguna parte de aquella lubre: ca ciertamente por esso q me aueys dicho muchos errores vanos aueys quitado de mi coraçon. E ruego vos por dios q vos me querays dezir a que fin fue criado el mudo: y el hombre a que fin fue hecho.

¶ Question dela causa final del mundo.

Regunto el entendimiento. El mundo para q fue hecho? Si es verdad lo que los hobres dize: cōuiene a saber que los angeles y los cielos y la tierra: y todo quāto es fue criado por el hobre: y el hombre fue finalmente criado por dios. A esto respondio la sabiduria. El mundo y todas las cosas q enel son: assi las altas como las baxas fuero criadas por dios: el fue la causa eficiente: y es la su causa final. Y por tanto se dize Alpha y o: que quiere dezir primero y postrimero. Y puesto que dios no auia menester mudo para complimieto su porq̃so lo hazer porq de la bondad y grandeza y sabiduria que dentro del eran: ouiessen algūa participacion las cosas criadas: y aqsta fue vna magnificencia y largueza infinita. Y lo que piensan las gentes ellos ser el fin delas cosas criadas: en parte verdad dizen: mas no dizen verdad en todo. Ca en quanto dizen que los angeles y los cielos y las estrellas ayan dios hecho por ellos: este es error grande: ca cierto es que el sol: puesto

que paresca vna finiestra en el cielo: mayor es ciēto τ sessenta τ cinco vezes τ dos tercios que toda la tierra. E si ellos dixessen que tales estrellas: τ tan grandes cielos: τ tan nobles angeles fuessen a fin dellos: seria assi como si vn rey dixesse que queria hazer vna añoria grande toda de oro τ piedras preciosas: y estouiessen en guarda della τ adereçandola diez caualleros los mayores dl su reyno: y esta añoria sacasse agua pa vna pesq ra donde estouiessen ranas τ peces: τ beuiessen los ratones: paresce te q̄ seria razonable. El entēdimiēto sonriose τ mouio la cabeça. E mas paresceria a vn rey que queria fazer vna vestidura para vn seruidor suyo: τ dixeronle que auia menester vna aguja para coserla. E el mando fazer vn martillo en que pusiessen mill quintales de oro: y este era para hazer el aguja. Respondio el entendimiento. Ueo la declaracion deeste exemplo τ no puedo sofrir la risa. Mas en que ternian los hombres verdad. A esto dixo la sabiduria. Naturalmente toda cosa que es menos noble τ inferior es sojuzgada ala superior: τ mas noble: y en aquesta manera todos los animales no valen tanto como el entendimiento de vn hōbre: y en aqueste respecto verdad es las cosas criadas ser al hombre sojuzgadas: conuiene saber las materiales τ de materia sensible. E cierto es que los barbaros que son mas baxos en entender que los mediterraneos: y hombres bien cōplessionados son sieruos de aquellos por derecho natural: assi como sabras en casa dela razon. E para esto yo te p̄gunto. Un hombre si querria ser loco por ser señor de todo el mundo. Respondio el entendimiento: no. Dize la sabiduria. Pues luego siguese que el entendimiento del hombre es aquel por el qual el hombre es honrado τ sojuzga las cosas inferiores de razō: assi como el es sojuzgado esso mesmo alos angeles: τ aquellos a dios: al qual se reduze τ subordena toda la orden mundial: τ tornan las cosas todas a el: assi como del procedieron. E ves aqui la causa final del mundo. La causa final del hōbre es en tres maneras. La primera manera es que el hombre conuiene con las sustancias separadas τ con los angeles. E segun esta manera le conuiene viuir angelicalmente especulando enlas sciencias: τ contemplando al señor τ hazedor del mundo: vacando cerca del conoscimiento delas cosas mas altas que ser puede: assi como cerca del conoscimiento de dios. E como el solo es necessario de ser: τ saber q̄ es natura del necessario: τ del possible: y del cōtingente. E saber los secretos: dela vnidad: τ dela multitud: τ dela causa τ causado: τ dela poridad: τ dela posterioridad: τ dela incepcion. Dela potencia: dela substācia: dela materia: dela forma: delos acidentes: del vniuersal: particular: del todo: dela parte: del genero: de la diferencia: dela ydētidad: dela diuersidad: delos mouidos: del primer mouedor: de sus propriedades: de sus pdiciones: τ como produxo

las cosas: y como participa a las cosas su bondad y su virtud. E como es la su providencia: y como tiene cuydado singular entre las otras cosas del hombre. Como es el su poder: la su sabiduria: la su bondad: la su luz: de la profecia: de la gracia que del reciben los hombres. E con todo esto ser obediente a dios y a sus mandamientos. En la segunda manera es: que el hombre es considerado segun que es animal: y segun esto: le conviene ser tal como las bestias: y seguir las passiones del apetito concupiscible: y de la yra. E segun esto: delos hombres dellos son embidiosos: dellos golosos y embriagos: y soberuios o temerosos: o auarientos: y assi delas otras passiones. La tercera manera es que el hombre considerado segun que es hombre: le conuiene ser justo: ser franco: prudente: templado: fuerte: y bien ordenado. La primera se llama vida angelica. La segunda vida bestial. La tercera vida humana. E de aquesta vida humana se fara mencion en casa dela razon. E luego la verdad llamo al entendimiento: y mostrole todas las cosas ya dichas por orden enel espejo. E dixo le mas: que antes que se fuesse que ella queria hablar con el que no lo viesse la razon ni la sabiduria. E ella mando le que se tornasse por alli: que otras cosas le queria dezir. E de aquellos señores muchos vinieron con el a casa dela naturaleza: que estaua ay junto y vinieron con la verdad y con la razon.

Ca. xviij. de como el entendimiento entro en casa de la naturaleza con la verdad y la razon: y multitud de sabios y dolo que ay vio.





Venidos a casa dela naturaleza: hallaron la en vna sala toda de alabastro muy liso labrado segun conuenia ala necessidad del edificio. La dueña era antigua: y tenia la cara muy saga: y tenia enla mano derecha vna vara: y enla otra vna massa de tierra: y tenia dela cinta arriba vna vestidura de purpura blanca: y algunas gotas coloradas en ella: y la falda dela vestidura era toda de terciopelo negro. E tenia esta dueña vna diformidad: que

auia las piernas pelosas dlos ynojos ayuso: assi como vn osso: mas ella
era muy prudẽte: ⁊ muy sabia. Y a sus pies estaua Aristoteles: ⁊ al derre
dor estauan Tales milesio: Empedocles: Permenides: Anaxagoras:
Pitagoras: Democrito: Anaximandro: Alexandre peripatetico: Auer
rois ⁊ Alberto magno: ⁊ mezclaron se con ellos aquellos que venian: ⁊
hablo la razon desta manera. El entendimiento viene de casa dela sabi
duria: ⁊ ha sabido assaz cosas secretas: ruega vos que le digades algũas
cosas en q̃ aya plazer. E dixo entõce Aristoteles. Señora si algo le q̃reys
dezir: començad por los principios primeros. Ca aun que sean mas vni
uersales ⁊ mas confusos: mejor los recibira el entendimiento. Ca nunca
el entendedor es contento hasta que sepa las cosas por las causas prime
ras ⁊ verdaderas. Y pregunto al entendimiento si lo queria assi. Y el en
tendimiento dixo q̃ si. E respondio la naturaleza. Tantas han sido las
opiniones del primer principio: que dellas mueuen a risa: ⁊ dellas traen
grãdes especulaciones. Ca vnos ouo que pusierõ que el agua era prime
ro principio delas cosas: diziendo que todas las cosas se criauã dela hu
midad. Otros pusieron que el ayre: diziendo quel ayre era caliẽte ⁊ hu
mido: ⁊ las cosas viuian por calentura ⁊ humidad. Otros el fuego: diziẽ
do q̃ la calentura era principio dela vida. Otros: dos elementos: otros:
tres. Otros pusieron infinitos principios: otros pusieron dos principi
os: raredad: y espessura: otros los nũeros par: ⁊ impar. Otros los atho
mos infinitos en numero. Otros las ydeas o semejãças que erã enla cau
sa primera. Otros pusieron dos principios: el vno de discordia: el otro
de amistad: ⁊ dixeron q̃ los elemẽtos a cabo de multitud de años no sa
bida conueniã por gran amistad ⁊ cõcordia: ⁊ se venian a mezclar ẽ vno
⁊ se hazian vn chaos ⁊ cõfusion. Y que otra vez q̃ venia la discordia: y
que se yua cada vno delos elementos a su propria region. Y que en esta
manera eran ya poblados ⁊ dessechos infinitos numeros de mundos.
Y ouo otros que pusieron que a cabo de. xxxvj. mill años tornauan las
cosas a ser por la mesma forma que agora son: essas mesmas gentes: las
mesmas lenguas: costumbres: poblaciones: oficios. Y esto acabado de
dezir: algunos delos q̃ alli estauan ouierõ verguẽça. Aristotiles dio del
codo a Platon que estaua jũto cõ el ⁊ sonriose vn poco. El entendimiẽ
to p̃gunto: pues entre tãtas opiniones q̃l sera la verdadera? Dixo la na
turaleza. La verdadera es: q̃ son tres principios: la materia: la forma: y
la priuacion. E la materia nũca es su oficio sino partir se de vna forma y
desnudarse ⁊ desuestirse de otra. Y la priuaciõ dar le aquel apetito: la q̃l
es vna suziedad ⁊ impuridad la q̃l se llega ala materia: en tal manera q̃
della se partia no se engẽdraria ningũa cosa. Y por esso en el cielo no ay
priuacion alguna. Y por tanto no se haze ay priuacion ni generacion: y

la forma es la que da el complimiẽto ala cosa: y es la que da el ser ⁊ la perfecion: ca sin ella la materia es aun peor que el ojo sin vista: y la oreja sin oyr: ⁊ aquestos son tres naturales principios. E de aquestos se engẽdrã todas las cosas: y en ellos se corrompen: ⁊ mi consideracion es tratar de los cuerpos que se mueuen en quanto son mouibles. E no es mi cõsideracion cerca delas cosas en quãto son criaturas y hechuras de dios glorioso: ni en quanto participan su bondad y su sabiduria: ni en quãto es sobre ellos la su prouidencia. Mas mi consideracion principal es considerar el cielo en quanto se mueue ⁊ tiene mouedor: ⁊ tambien es mi speculacion en considerar ⁊ distinguir que quantos diuersos mouimientos ay enlos cielos: tantos mouedores ha de auer por fuerça: ⁊ no considero yo los mouedores en quanto son inteligencias que alabã a dios glorioso. Ca este considerar es dela sabiduria. Mas trato dellas como son mouedores: ⁊ dependen del primer mouedor. E trato esso mesmo dela influencia que las estrellas han sobre las cosas infanas. Ca no ay piedra: ni yerua: ni animal enel mundo que no resciba su influencia: virtud: calidad: o propriedad de arriba. E mi consideraciõ es cerca delas cosas infanas en quanto se mueuen segun la substancia: o generaciõ: o corupciõ: y segun el acidente: augmento o diminucion: o la alteracion: o la mutacion del lugar. Pues segun esta orden es mi processo en esta manera. Primeramẽte considerar la materia: y la forma: y la priuaciõ: assi como principios naturales. E tratar delas causas propinquas: eficiente: final: formal: ⁊ material. E esso mesmo notificar el caso y la forma en que se estiẽden. E porque todo cuerpo es finito ⁊ acabado: y esta ẽ lugar: ⁊ se mueue: ⁊ toda cosa que se mueue en tiẽpo ha lugar lleno o vazio: ⁊ toda cosa que se mueue tiene mouedor: por tanto trato del infinito en quantas maneras se toma: y del lugar que cosa es. E como son situados los cuerpos naturales: ⁊ colocados dẽtro enel cuerpo del cielo: y como la espera postrimera es receptaculo ⁊ lugar de todos los cuerpos: puesto q̃ ella no esta en lugar. E por tanto algunos dixeron que allende del postrimero cielo auia vacuo infinito. Mi propuesto es notificar en quãtas maneras se toma el vacuo: y que trataron del los antiguos: y que les mouio a aquesto. E como natura no consiente vacuo. E tambien declaro como el tiempo acompaña al mouimiẽto. E como es su medida. E como no podria auer cosa corporal ninguna si el cielo cesasse d mouerse. E como el mouimiento y el tiempo son continuos: ⁊ no pueden cessar por ningũ poderio. E tambien notifico quantos son los mouedores: ⁊ como ay primero mouedor: y como el mouimiẽto del cielo es perpetuo: y como no es natural ni violento. E despues trato delos mouimientos delos elementos: y de sus formas y de sus lugares: y de sus q̃lidades: y de sus

propriedades: ⁊ de sus actiones: y de sus passiones. E tambien trato de aquello que se engendra del vapor humido ⁊ seco: y esso mesmo delas mineras: y delas plantas ⁊ animales. E en aquesto vniuersalmēte es mi intencion comprehendida. Mas porque mejor lo entiendas quierote poner vn exemplo dela consideracion mia.

¶ Figura que la naturaleza declaro al entendimiento dela orden del mundo.

MI volūtad es de te declarar en vna figura assaz palpable toda la orden delas cosas del mundo enla manera en q̄ son: mas primero has de pēsar q̄ este mūdo es vno: y es por vna ordē proporcionado muy ingeniosa: ⁊ por vn vinculo indissoluble. E es vno assi como vn hōbre es vno: conuiene saber pedro o Juan: ⁊ assi como enel hombre ay diuersidad de miembros y de virtudes que mueuen ⁊ son mouidas: ⁊ otras que mandan: ⁊ otras q̄ obedescen: assi mesmo enel mūdo. E assi como enel hombre ay carne: neruios: huessos: ⁊ humores diuersos: assi la espa del cielo se cōpone de muchas espas: ⁊ de q̄tro elemētos enlo q̄ se compone de aq̄llos. E assi como aqui no ay lugar ningūo vazio: mas es todo lleno: assi enel mayor mūdo es todo lleno. E enel cētro demedio es la pella dela tierra ala q̄l circunda el agua: ⁊ aq̄lla es circūdada del ayre. E aquel del fuego. E aquella es circūdada del cuerpo q̄nto q̄ es el cielo. E aq̄ ay muchas esperas. E no ay entre vna ⁊ otra vazio: ni alguna cosa en medio: assi como no ay medio entre el agua y el olio que nada sobre ella. E assi son estas esperas ⁊ cielos inseparables: cōjunctos en tal manera q̄ no se mueuen vna vez mas a priessa q̄ otra: ni mas tarde. Mas todos son fixos en su natura ⁊ firmes. Mas entre ellas algunas se mueuē mas a priessa q̄ otras: y la que mas ligeramente dellas se mueue es la espera o cielo postrimero. E esto es por ser mas elōgado del centro: assi como la añoria q̄ mas ligeramēte se mueue la circūferencia que trae los arcaduces q̄ las partes que son acercanas al exe. E al mouimiento de aquesta espera se mueuē todas las otras: assi como quando se mueue la rueda grande del relox se mueuē todas las otras al mouimiento de aq̄lla: y las estrellas se mueuen situadas en sus esperas o cielos: assi como los clauos ⁊ las cuñas se mueuē enla rueda. E la materia deste cuerpo por quāto no es materia delos quatro elemētos por tāto no es caliēte ni frio: que son las qualidades actiuas: ni humidad ni sequedad que son las qualidades passiuas. E por quāto es remouida de toda contrariedad es alōgada de toda corrupcion: ⁊ dētro de aquesta espera es la materia de q̄ se hazen los quatro elementos: los quales por acercarse o alōgarse a aq̄ste mouimiēto pmero reciben las q̄tro formas ⁊

quatro qualidades primeras: las quales tienẽ lugares proprios en que naturalmente huelgan. E si por caso por violencia son de alli alãçados: quitada la violencia: por el lugar mas cercano y mas derecho que pueden vienen a sus proprios lugares: assi como el odre lleno de viento si le teniã debaxo del agua por fuerça: quitada la fuerça poner se ya sobre el agua porque ella no era su lugar proprio. Y tambien la saeta que lançan con la ballesta hazia arriba: sube mientra que dura la fuerça o violencia de la ballesta: y luego que cessa aquella fuerça desciende la saeta y viene a su lugar proprio: y de aqui se causan dos mouimientos derechos conuiene saber de los dos elementos ligeros a sobir desde medio: y los dos pesados de baxar al medio: y encuentran se aqstos mouimiẽtos: y mezclan se y hazen y padescen los vnos enlos otros: y por aquesta causa se engendran y corrompen todas las cosas engendrables y corruptibles. Y mezclan se algunas vezes las partes muy sotiles dela tierra: assi como estos athomos que andã enel sol son grã quantidad con la materia humida que es vapor del agua. Y de aquestas dos cosas mezcladas se engendran las nuues: y aquesto haze el sol: el qual escalẽtãdo la tierra con sus rayos mediãte la calor haze subir lo humido vaporeando: y lo seco fumeando. El qual vapor quanto sube y se aluenga dela tierra hazen se nuues por causa dela frialdad del ayre. Y por tanto enel verano pocas vezes se cõdensan tales vapores sino enlas regiones frias: el qual vapor si subiere enel verano porq̃ va muy caliente: penetrar lo ha el frio de cada parte: y engẽdrar se ha dl piedra y granizo. E si la materia fuere muy caliente: y subiere mucho por virtud del sol enla regiõ frigida del ayre: y venciere el vapor humido al seco: hazer se hã piedras muy gruessas las q̃les destruyẽ los frutos. Y q̃ sea verdad esto paresce porq̃ enel verano acõtesce apedrear mas vezes q̃ ẽ otro tiempo del año. Y aq̃sto es por el altura del sol: la qual es causa de sobir los vapores y escalẽtarlos: y cierto es que la cosa caliẽte si la ponẽ a la frialdad: la frialdad la penetra mas ayna: y ya vemos auer mas frio alas manos el que se laua cõ agua caliẽte que el que se laua con fria: porque la calẽtura abre: y la frialdad penetra por los poros abiertos. E si por vẽtura aqueste vapor es eleuado cõ poca calentura: la region del ayre espessa aquel vapor: assi como montõ de lana. Y porque la calor es poca no puede penetrar la frior para que lo condense y apriete. Mas cae condensado enla forma en que esta y llamamos la nieue. Y algunas vezes sube el vapor caliente en gran quantidad: y halla algun acidente enel camino: assi como algun ayre de algũ monte o sierra: el qual no es tan frio que lo pueda penetrar de toda parte: y desciende aquel vapor en gotas de agua muy gruessas: y alas vezes algun granizo menudo entre ellas. Y otras vezes sube multitud de va-

por: y el sol esta muy baxo que no lo puede desecar ni eleuar: y alguna cau sa acidental lo condensa: y llamase lluuia. Otras vezes euapora la tierra: o por las luuias passadas y que despues las caliente el sol o en vaporear las yeruas y no es venido el sol que lo deseque: y llamase rocio. E algunas vezes queda el ayre muy claro: y muy humido de las aguas: y fazese en el nuues muy humidas y muy claras: assi como el espejo: y paresce a hombre q vee tres o quatro o cinco soles. E aquesto es como quien pone vn bacin de agua y de dentro vn espejo: en el qual claramente se paresce el sol. E si por ventura aquel ayre se mezclare con el vapor: y los rayos del sol penetraren por el engendrar se ha el arco de diuersas colores. El qual si paresce en la mañana de parte de Ocidente: tronara o llouera ligeramente. E si paresce en oriente: significa poque dad de agua: y tiempo muy claro despues de aquello: y si por ventura aqstos dos vapores van mezclados conuiene asaber el seco con el humido: y van ala region fria congelase y costriñese el vapor humido en suerte congelacion y dura. E queda encerrado dentro el vapor seco y mueuese por salir y fregase fasta que se enciende: y encendido rompese aquella nuue y sale aquel fuego. E viene a nosotros primero la vista del fuego que el oyr del tronido: puesto que todo se faga en vn tiempo: assi como primero vemos la lauandera dar el golpe en la piedra que oyamos el sonido. E aquesto es assi como el trueno: enel qual ponen el fuego inflamable del sufre: salitre y caruon. E haze disparar la piedra: y lança aql sonido y aquel fumo. Semejante materia es: y semejante lugar el del tronido natural como el del artificial: y prueuase porque los olores son semejantes. E si por ventura la nuue fuere negra o bermeja: engendranse en ella piedras de gran cantidad: y es peligroso alas gentes. E si fuere la nuue blanca declinante a verde: es mas ligera la piedra que se engendra. E algunas vezes deciende el vapor encendido y no trae piedra ninguna y mata los animales con el olor de la sulfureidad o ponçoña. E aqueste mesmo vapor alas vezes se enciende enla region del ayre por el gran mouimiento: y paresce la estrella que cae. E es possible que del semejante vapor se encienda gran parte: y parezca fuego a manera de columna o de sierpe: y llaman se aquellos dragones. E de aquesto mesmo se engendra la galasia: y es la causa de aqsto que aquel vapor es ventoso declinante a sequedad: el qual con qualquier mouimiento se enciende: assi como el alqtran o el sufre. E algunas vezes cessa el tal fuego de arder: y queda la escuridad assi como carbon: y pescen enel ayre cueuas negras o simas. E aqste mesmo vapor seco si es muy gruesso y terrestre: y el sol abre los poros dela tierra enel estio: especial enlas tierras arenosas co los calores feruientes: y penetra este calor alas entrañas y cauernas y profundidades dela tierra: y si por ventura sobreuiniere el inuierno muy frio: cierra aq-

llos poros: y el vapor pugna por salir ⁊ no hallãdo lugar mueuese fuer-
temente ⁊ inflamase: ⁊ haze aberturas ⁊ roturas enla tierra: ⁊ salen ⁊ pro-
ceden dende fuegos sulphureos fumigantes que parescen alos que aue-
mos dicho delas nuues. A aquesto ayuda mucho el agua del mar batir
enlos grandes montes concauos: ca por la resoluciõ del vapor se engẽ-
dran multitud de vientos: los quales si se ayuntan con el vapor: comue
uen se fuertemente: ⁊ si no hallan respiracion por do salir: hazen grã ter-
remoto. E si por ventura el vapor gruesso es eleuado: ⁊ no es la action
del sol fuerte para subtilizar lo: sube ala region fria: ⁊ la frialdad impele
lo fuertemente: ⁊ causase gran mouimiento enel ayre: y engendran se los
vientos: mas tambiẽ se engendran dela mar o delos grandes rios: el va
por delos q̃les se conuierte ⁊ impele el ayre. E como el ayre tiene su mo-
uimiento natural si encuentra algun grande monte: ⁊ lo haze reboluer:
engendrase tambiẽ viento. E si aquestos dos vapores fuerẽ mezclados
en proporcion ygual de yuso delos montes: y encerrados dẽtro de aq̃-
llos: ⁊ la influencia del sol ⁊ dela luna fuere muy firme sobre aquel lugar:
engendrar se ha oro o plata o balaxes: çafires: o diamantes: ⁊ otras pie-
dras perfectas: segun la puridad dela materia y el respecto dela influen-
cia. E si por ventura preualesciere la sequedad ⁊ sobrepujare el vapor se
co al humido: engẽdrar se ha cobre. E si fuere muy terreste ⁊ gruesso: en-
gẽdrar se ha fierro o piedras ferruzas. E de aq̃ste mesmo vapor se engẽ-
dran los generos delos alũbres ⁊ sufres ⁊ vidrioles ⁊ tutias. E si preuale
ciere la humidad al seco terrestre: engendrar seya dende el sal gema: y el
salitre: y el sal armoniaco. E si por vẽtura el vapor seco fuere mezclado
limpio cõ el vapor humido: ⁊ la frialdad sobrepujare ala calentura: en-
gẽdrar se ha staño: ⁊ alumbre gemini. E si fuere terrestridad inmũda: en
gendrar se ha dẽde plomo ⁊ antimonia. E si el vapor seco sotil fuere biẽ
mezclado con el humido ⁊ fallesciere dela decocion q̃ aya estado en lu-
gar muy frio: estara en forma d' argen viuo: el q̃l no moja la mano aunq̃
el hombre lo tẽga en ella por la seq̃dad dela tierra mezclada. E si por vẽ
tura este vapor es muy gruesso ⁊ muy terrestre ⁊ no se puede eleuar por
virtud del sol: engendrar se hã de aquel los grandes mõtes ⁊ dureza de
aquellos. Ala q̃l generacion ayudan los diluuios ⁊ los mares ⁊ inũda-
ciones: que son la causa de lapidificar los lodos: ⁊ conuertir los en natu
ra de piedra: ⁊ no te marauilles porque he dicho que la generaciõ delos
metales ⁊ delas piedras se haga del vapor: ca cierto es enlas tierras oriẽ
tales donde el vapor es puro: ⁊ la influencia del sol es rezia conuertir aq̃l
vapor en oro. E ya han visto en otras caer hierros assi como de frechas
o de viras. E ya ha contescido verdaderamente caer enel tiempo delos
tronidos ⁊ nuues muy oscuras ⁊ bermejas: mas grandes en quantidad

increyble de fierro y de cobre: ⁊ prouaron las gentes de regalar lo ⁊ no
pudieron hasta que echaron sobre ello sufre ⁊ oropimiente. E la altura
destos montes que auemos oido es causa de retener los rayos del sol:
y escalentar la tierra donde el vapor caliente ⁊ humido es conueniente
para criar arboles ⁊ yeruas: ⁊ todos los vegetables. Las quales dos vir
tudes conuiene a saber calentura ⁊ humidad si se ayuntan mas viuamē
te: y en proporcion mas ygual: prouienen dende animales de diuersas
especies. E si la mezcla fuere flaca poco excediente ala delos arboles: en
gendrar se han animales conchiles. E si fuere vn poco mas rezia ⁊ decli
nare ala humidad y el lugar fuere frio: engēdrar se han dende todas las
diuersidades de los peces. E si preualesciere la calentura y el lugar fuere
terrestre ⁊ seco: engēdrar se hā las reptiles ⁊ sierpes en diuersidades mu
chas. E si la cōmistura fuere mas fuerte ⁊ mas propinqua ala ygualdad:
engendrar se han dende los otros animales ⁊ aues. E si preualesciere la
humidad ⁊ fuere la materia ponderosa: prouernan dende los animales
pesados ⁊ poco sensibles: assi como los asnos ⁊ los bueyes y sus semeja
bles. E si por ventura fueren aues: prouernan dende los bueytres: ⁊ las
abutardas: las ansares: ⁊ lauancos: ⁊ otras tales. E si preualesciere la ca
lentura muy propinqua al templamiento: prouernan dende animales
muy astutos: assi como el raposo: y el ximio. E si fueren animales mayo
res: ⁊ la calentura fuere mayor declinante ala sequedad: prouernan dē
de animales feroces: assi como los Leones: ⁊ las Onças: ⁊ las aues de ra
pina. Esto si el mezclamiento destos dos fuere muy ygual: y muy pro
porcionado. Mas si fuere corrompido por alguna causa acidental: assi
como influencia de Mars o de otra estrella: ⁊ caule en ellos sequedad co
calor immoderado: o humidad demasiada con frior excessiuo: engen
drar se han hombres de malas costumbres: ⁊ mal complessionados: se
gun la diuersidad delas influencias ⁊ la conmistura delas materias: ⁊ si
aqueste mezclamiēto fuere muy ygual ⁊ la influencia buena: engendrar
se han hombres de buena complission y de buen entendimiento: si no
se corrompe por alguna causa acidental. E no te marauilles porque te
he dicho que los hombres segun las complessiones de los climas: ⁊ lu
gares: ⁊ tierras: ⁊ influencias donde nascen: se conforman alas calida
des de aquellos. Ca naturalmente vemos que los hombres de vna tier
ra son amigables ⁊ benignos por la mayor parte: y los de otra ladrones
⁊ maliciosos: otros soberuios ⁊ audaces: otros temerosos ⁊ couardes:
⁊ assi delas otras calidades. E veys aqui como dela conmistura delos
elementos se engendran todas las cosas criadas enel mundo: y en aque
llas mesmas se tornan a resoluer despues que corruptas: ca la generaci
on de vna cosa es corrupcion de otra. Agora tornemos al exemplo: tu

deues notar que assi como enel cuerpo del hōbre ay algunas partes: las
quales rigen: assi como el coraçon q̄ es fuente y principio donde proce-
den los espiritus vitales: el qual si cessasse: el hombre moriria subitamē-
te. Assi mesmo enl mūdo vniuerso ay el cielo que es assi como el coraçō:
τ mueuese perpetuamēte. El qual si cessasse tāto como abrir el ojo o cer-
rar: peresceria todas las cosas criadas. E assi como enel hombre ay vna
fuerça o sensibilidad que es por la ligatura dela diuersidad delos miem
bros: por la qual se mueue: assi mesmo enel mūdo ay vna armonia que
concatbena τ ayunta las partes vna con otra: ala qual los sabios dixe-
ron natura: τ aquella so yo: que por mi se cōseruan todas las especies de
las cosas que son enel mundo. Mas aplicando el exemplo. Assi como el
hōbre tiene miembros por do se conserua nudriendose: assi como la bo-
ca τ otros para conseruacion dela especie: τ otros miembros que son pa
ra acercar la cosa conueniente τ arredrar la disconueniente: assi como el
ojo: la oreja: el pie: o la mano. E ay otras cosas que siguen la complesiō:
assi como los cabellos τ las vñas. Assi mesmo enel mūdo mayor ay las
especies que son primero entendidas dela naturaleza. Y para conseruar
aquestas ay cuerpos que nunca se corrompen: assi como los cielos: τ ay
otros que aun que se engendren τ corrompan duran por siempre: assi co
mo los elemētos: τ por causa dela cōtrariedad pugnan vnos cō otros:
τ q̄ndo excede alguno causanse grādes pestilēcias y enfermedades en el
mūdo: y esto es por defecto d̄las q̄tro virtudes no ser ygualadas: τ por
que aq̄stos acidentes no hā entēdimientos: indiferenter matā al grande
y al pequeño: al sabio al nescio: al bueno y malo. E pregūto el entendi-
miēto. Vos aueys hablado delas q̄tro virtudes que sostienē toda cosa
viua: conuiene asaber atractiua: retētiua: digestiua: expulsiua. Y dezis q̄
todas las enfermedades τ llagas q̄ alos hōbres vienē es por defecto de
algūa de aq̄stas: y esto es q̄l hombre come mas delo necessario: y esta es
atractiua: o no lo retiene: que es retenctiua: o no lo digere: q̄ es la digesti
ua: o no lo expelle que es la expulsiua. A mi me paresce que es vna cosa
muy desordenada: ca fuera mejor q̄ aquestas virtudes ouierā entendi-
miento τ hizierā diferēcia delos buenos alos malos: τ mataran al malo
τ q̄dara el bueno. A esto respondio la naturaleza. Si las sobredichas vir
tudes ouieran entendimiento: no aprouecharian para lo que eran: ante
fuera por el contrario: ca vemos por esperiencia que los rusticos comen
mas τ digeren que los sabios τ intelectuales. Y aun enlos animales bru
tos son mas rezias aquestas virtudes q̄ enlos hōbres. Y como verdad
sea que donde ay menos entendimiento aquestas virtudes o potēcias
sean mas fuertes: siguese necessariamēte q̄ no pudieran auer el tal conoci
miēto del malo al bueno. Y semejāte q̄stion es aquesta como quien pre-

guntasse q̃ el pie porq̃ no le hizieron ojos para que viesse: ca muchas ve
zes se guardaria dela piedra en que topa: o d̃ la culebra que le muerde: o
del clauo: o semejantes nuzimientos q̃ por no ver se le siguẽ: delos qua-
les fuera guardado si viera. E no saben los tales que para el pie ver ouie
ra menester necessariamẽte aq̃lla materia delicada: ⁊ aquellas sotilezas ⁊
armonia de telas delicadas ⁊ humores prospectiuos ⁊ trasparentes que
son enel ojo: ca en otra manera no pudiera ver. E entonces el tal pie no
aprouechara para andar: ca enel primero passo se quebrara. E por tãto
proueyo la natura: ⁊ puso el ojo ẽ lo mas alto porq̃ se conseruasse: ⁊ dio
le cobertura q̃ lo defendiesse: ⁊ hizo le de materia delicada: porq̃ traspa
reciessen y relumbrassen enel las formas ⁊ imagines ⁊ colores visibles. E
vio la natura que el pie auia de sostener el cuerpo: ⁊ por tanto lo fizo de
huessos muy duros ligados con neruios muy rezios: ca assi cõplia que
fuesse. E vees aqui como conuino que las fuerças o virtudes naturales
fuessen de vna materia ⁊ los animales ⁊ intellectuales fuessen en otra: ⁊
consentio la natura la destruyciõ delos particulares en algũos tiempos:
porq̃ por aquellas virtudes se cõseruan las especies por siempre: ⁊ quiso
consentir el poco daño por el gran bien que se siguia pues que no podia
estar en otra manera. E a vees la destruyciõ de vn hõbre o enfermedad
o corrupcion como auemos dicho: assi mesmo es enel mũdo vniuersal-
mente: que los elementos ⁊ qualidades que cõseruan las cosas criadas
alas vezes hazen excessos de aguas: de frialdades: de calenturas: de se-
quedades ⁊ corrupciones. E por ventura pujara ⁊ vencera el vn elemẽ
to alos otros en alguna disposiciõ del cielo en grãdes millares de años:
alos q̃les no bastã las cronicas: ca los lẽguajes delas gẽtes se mudã enlos
tiẽpos: de q̃ no ay memoria: ⁊ cresce ra el agua ⁊ cubrira las tr̃ras pobla-
das: assi como se hizo en thesalia ẽnl tiẽpo de Jacob patriarcha: ⁊ assi co
mo ẽnl tiẽpo de Noe: o assi como fue enel diluuio de Deucaliõ ⁊ de Pir
ra: o assi como fue en Grecia ẽnl tiẽpo del rey Dulfinis: ⁊ otros diluuios
q̃ auia auido en grecia primero. E paresce por las antiq̃ssimas historias
que aquella gente primero ouo nõbre facicros: ⁊ despues ouierõ nõbre
garricios: y despues ouieron nõbre argolicos ⁊ danaos: ⁊ despues ouie-
ron nõbre griegos. Las quales mutaciones de nõbres significã muchas
mutaciones de diluuios. E q̃ esto sea verdad paresce q̃ enel tp̃o de Her
coles auia lagos que manauan agua ⁊ proueyan la agricultura dela tier
ra: ⁊ de aquestas lagunas fue la Idra que manaua por siete lugares ⁊ de
struya la tierra. Hercoles por arte de geometria hizo cauar en ciertos lu
gares: ⁊ poner ciertos ostaculos de peñas ⁊ piedras: ⁊ dessecola. E por
tanto fingieron los poetas que auia muerto la Sierpe de siete cabeças.
E contescio ante de la reyna Isis grandissimo tiempo que Egypto era

llamada Niebla: assi como lo pone Omero enlas historias antiguas: y despues vino vn diluuio que la cubrio toda: y duro assi grãdes tiẽpos. Y despues el sol la deseco y leuãtarõse vapores muy espessos: y ẽla euaporaciõ suya causauase obscuridad grãde. Y por tanto le pusierõ nõbre Egipto q̃ qere dezir tiniebla. E ya fallamos muchas ciudades y grãdes poblaciones ser cubiertas de agua subitamẽte: y tambiẽ algunas pobladas assi como fue la isla de Leõ: y la isla de cedro: assi como fue la destruciõ delas cinco ciudades que erã en sodoma y gomorra. Y assi como se cubrio de aguas la ciudad de Troya: y la isla de Capri: que desde Ercoles aca la ha cubierto la mar ya q̃si toda. Eñl mar mediterraneo dela parte de Italia se hallã edificios de grandes poblaciones. Enel estrecho de Gibraltar se halla puẽte muy grande dẽtro enla mar: y en algũos mõtes se hallan conchas marinas pegadas enlas peñas assi como enlas alturas de Mõpeller. Y cierto es q̃ el Andaluzia ya fue mar: y dõde no era regiõ ni habitable se hizo tẽplada y habitable. Y otras muchas poblaciones y insulas q̃ cõtinuamẽte pescen enel mar: y se cubrẽ de nueuo. Y a sabemos que enel tiẽpo del rey Philipo se cubrio de mar grã pte de poblaciones de egipto. E siguẽse tãbien destruyciones de parte delos terremotos: y muchas vezes enel mũdo ha cõtescido terremoto que derroco grãdes poblaciões y edificios. Y fallasse enlas antiquissimas historias y es verdad que algunas vezes ha preualescido el elemẽto del fuego: y quemado grãdes partes del mundo: dõde perecieron las escripturas y las cronicas. E ya hallaron en Egipto despues delos diluuios lẽguaje escripto que no sabiã leer: ni lo entendian los de aquel tiẽpo. E ya contescio preualescer y corromperse el ayre por la conjuncion de mars y de Jupiter: y hazerse pestilencia vniuersal corrompiendo el ayre. Y otras vezes se corrompe por causa delos animales muertos. E ya ha contescido morir en vna batalla mucha gente: y del olor infecionar se el ayre: y seguir se gran pestilencia enlos lugares comarcanos. Y otras vezes corromper se por ponçoñas: assi como enel tiẽpo del rey Philippo padre de Alexandre: que dos Dragones corrompieron el ayre entre dos montes: y quantos por alli passauan morian subitamente. E Socrates hizo vn edificio alto sobre los montes: y cierto espejo de azero: y cierto ingenio con q̃ los mato. Y tãbien toda la tierra de Egipto se corrompio vna vez porque cayo vn dragon muerto enel agua. E assi fue otra vez en Ethiopia por la mesma causa: y vemos destos peligros vniuersales con tronidos y relampagos: y otros males: nieues: frios: lluias: viẽtos: y calores destemplados. Mas todo esto se consiente por el grã bien que se sigue: que si en mil años se hunde vna ciudad: son mill las que quedan pobladas. Y si el rayo mata vn hombre: quedan cient mill cuentos viuos. E si se abogan

mill enla mar en vn año: nascen cinco mill vezes mill enla tierra. Y pue-
sto que alos caminantes parezca q̃ todo el mũdo fuera bueno q̃ estuuie-
ra llano para q̃ ellos caminaran sin trabajo ⁊ no ouiera montes. Mas es
mejor que los aya: ca sino ouiesse mõtes no auria tierra poblada como
ellos sean causa delas fuentes ⁊ rios ꝑpetuos que son en toda la tierra: ⁊
sean causa de tener los rayos del sol para que la escaliente. E por esto ay
plãtas ⁊ animales: ⁊ son causa de generaciõ de muchos vientos: los q̃les
viuifican todas las cosas. Viẽdo la natura estos prouechos tãtos hizo
los montes: aun que ellos no podiã ser que no fuessen altos: ⁊ trabajo-
sos de sobir ⁊ descendir. Ca en otra manera no fuerã mõtes: ni se siguiriã
dellos aquellos prouechos. E no curo la natura del trabajo delos cami-
nãtes. Y vees aqui como el mayor mũdo paresce al menor en aquesto.
E aun parece le mas: q̃ assi como enel mayor mũdo ay vna intelligẽcia
primera: la qual es llamada vida delos siglos: que es dios glorioso: el
qual siẽdo firme ⁊ inmudable haze que todas las cosas se mueuã segũ lo
hã menester. Y les da las perfeciones a ellas possibles de recebir: el qual
es necessidad de ser. E si aquel subtraxiesse el ser: todas las cosas torna-
riã en nada: ⁊ la virtud de aquel comparada a todas las cosas es assi co-
mo quiẽ compara el mayor angel del cielo a todas las formigas del mũ-
do. En aquesta mesma manera es enl hombre la virtud del entẽdimiẽ-
to: por la qual es hõrado ⁊ comparado alos angeles: y segun aquella el
hombre es semejãte a dios: ca no le semeja en otra cosa algũa: antes ẽlas
otras cosas paresce alos animales brutos. Y tãta excellẽcia tiene el q̃ en-
tiẽde sobre los que no entiẽdẽ: como tiene el hombre sobre su mula. Ca
aquesta sola virtud es incorruptible: ⁊ no es possible que se corrompa:
ca no tiene cõtrariedad: ni es por el cuerpo: antes el cuerpo es por ella.
Y quiẽ viue segũ aquesta virtud: es angel: y quãdo muere fazese intelli-
gẽcia ⁊ gozase en vida y en muerte. Y el otro es apassionado: ⁊ no tiene
gozo perfecto: sino el delas bestias: y son bestias ẽ vida y ẽ muerte. E no
ay duda que el entẽdimiẽto del hombre sea el mejor en la tierra: el qual
no es de materia dela tierra: ante dela lumbre ⁊ largueza dela intelligẽ-
cia. Y el que de entẽder la razon ⁊ saber la cura: ha de ser excellẽte entre
los hõbres inferiores de entẽdimiẽto: tãto como el es mas a dios seme-
jãte que ellos. Y el que es a el mas semejãte: aquel es mas amado. Y so-
bre el mas amado es el cuydado de dios mayor: ⁊ quanto es mayor el
cuydado: es el hõbre mas acercano a dios. Y quãto mas se acerca: mas
lo conosce ⁊ mas lo ama: ⁊ mas lo sirue y mas lo obedesce. E quãto mas
hombre le ama: tanto mas se goza en complir las cosas honestas: ⁊ ha-
zerlas. Y tanto mas se desuia delas cosas torpes y bestiales. Ca las vile-
zas assi como estan arredradas de su entẽdimiẽto: assi estã desechadas ⁊

aborrescidas

desu boluntad. e aquesto es que los ydiotas que cuydan lo contrario e que porque ellos piensan que es mejor ser rico y que le hon ren mas ellos y que valen mas los tales sin entendimiento verdadero que aquellos que an el conocimiento ze nesto viene estan de la verdad mas ver los as en la carrera de la razon e por aquestas causas ya dicho as el hombre es di cho menor mundo e ay en el figura e cumplimiento del mayor, e no de aimos esto de todo hombre sino del intelectual e el otro no es hombre sino que tiene un grado sobre el ximio o bruto ══

Question del conocimiento de dios.

Glorioso bendito

Preguntolle entendimiento dos. veamos a beis me dicha que unos an mas conosimiento de dios que otros y aquesto me parece contra razon. ca ssi dios infinito es conviene que no le conosca mas uno que otro, ssi todos le conoscan igualmente en especial que el infinito no tiene parte para que el no conosca mas que otro. mayormente que de dios mas sauemos negando, que a firmando haveis dicho ansi mis mo otras cosas en las quales e tomado gran duda. las quales vos preguntare adelante. dess la naturaleza no obstan te aquestas cossas cierto es que si agora nos deçian que en el mundo avia una naue y nunca oviesemos oydo tal cosa de ver e fuesemos diez. e el uno tuviesse ciencia de ser a que ella naue ciertamente e no lo supiese mas. e otro sopiese esto mesmo e sopiese mas que no era de piedra. e otro sopiesse que no era ninguno de los animales. e otro sopiesse todo esto y sopiesse que no era de ninguno de los metales mas arbol. e otro lo piese todo esto y sopiese mas que era un ynstrumento para naue gar y mas supiese de que manera era y no como era fecha y otemen gar y mas ... junto de todos estos qual ovo mayor conocimiento de la naue res pondio el entendimiento cierto es que el postrimero dice la na turaleza assi es en nosotros la ciencia de dios glorioso que al gunos sauen ciertamente que es y no ay mas y otros sauen que no es de las cossas que se engendran y se corronpen. otros sauen co mo no es del numero de las cosas visibles. otros que no esta! co mo el hombre otros que es una simple e inmudable otros que es

ynteligencia y caussa primera comencador y eficiente
de las cossas y que el mesmo es causa final de aquellas mas
no tiene semblança a quien lo conparen, destos quien a mayor
conocimento de dios respusso el entendimiento aquel que
tubo mas diferencias dice la naturaleza buenas dizes cassi
es verdad. dize mas el entendimiento aueis dicho q unos
estan mas acerca del que otros esto no puedo entender
dice la naturaleza cien honbres andauan a caça con
un rey y perdieronse en un monte y con la grande claror del
sol que facia reververando en la nieve tornaron medio
ciegos y andauan a buscar el rey y los unos no acertaro el ca
mino de la ciudad adonde el rey era venido e otros estauan
ya cerca de la ciudad mas non la beyan. otros entraron en la ciu
dad mas no beyan el palacio. otros entraron en el palacio a
donde estaua el rey mas non lo beyan por la turbacion de la vis
ta mas el mandaua les dar a comer. as visto este exenplo dice el
entendimiento ciento si e dice la naturaleça pues qual estaua mas
cerca del rey puesto que no le veyese ninguno responde el enten
dimiento no cale dezir ca manifiesto es, e dice la naturaleza tal
es el acercarsse el honbre a dios que aunque todos sean
ciegos del entendimiento en la comprehension y su conocim
iento pero unos mas que otros bien veo la declaracion dixo
el entendimiento deste exenplo que pusistes e bendito sea e
loado el glorioso dios que tanto conocimiento vos a dado al
sean gracias sin fin e gloria porque me a fecho tanta merced q
me a alumbrado mas yo querria ser certificado de una otra
question pregunta dizo la naturaleza lo que querras.

question maravillosa de la permanencia del alma despues del cuerpo

Grande gozo e auido dixo el entendim^to en el vuestro fablar tanto dul
breue y cierto. mas yo vos supp^co q me saqueis de otra duda que tengo vos
neis dicho q el entendimiento del honbre es incorrutible e yo no puedo ima
nar como esto sea verdad. como veemos que de que honbre muere nunca al
torna repuesta ni mandado de los que van ni nos otros no veamos tal cosa an
quando un honbre muere abre la boca y sale un poco de ayre el qual piensan
honbres q es el spiritu mezclase con el ayre y no ai diferencia de uno a otro e
[illegible] el anima muere con el cuerpo e no es como aueis dicho

A esto respondio la naturaleza. Este error maluado en dos generos de personas ha venido. El primero ha sido en aquellos que hazē muchos males: y se veen desesperados delo que les dizē del otro mundo que segun sus malas obras veen que no es possible alcāçar ellos la tal bienauēturāça: y por conortarse dizē que despues de hombre muerto no ay ninguna cosa. Y de aquestos tales fuerō los saduceos: q̄ dezia que si tal cosa fuesse verdad que Moysen ouiera hecho dello mēciō. Y otros q̄ oyā disputar los naturales: los quales dizē q̄ pues los naturales no lo pruevan que no es por siempre durable y incorruptible: y dizē que pues ellos no hazē mēciō dela resurrecion: que las almas se corrompē despues dela muerte. Y a otros ha traydo en aqueste error maluado cōsiār los hōbres de su imaginaciō: que como ellos no imaginan sino cosas corporales: piēsan que no ay otras cosas sino las q̄ tienen cuerpo. Aquesto viene por grosseria y mēgua de entēdimiēto. Y por quāto recitar las vanidades delas gētes en aquesta opiniō seria muy luēgo y casi infinito processo: abreuiādo vēgo ala razō: cierto es que el alma del hombre es immortal. Y las razones son aquestas. No ay duda que el anima o entendimiento del hombre sea hecho a semejança o ymagē de dios glorioso. Dixo el entēdimiento. Verdad es. Dize la naturaleza. Y aquesta anima segū su ser eternamēte es efecto produzido dela causa primera. Assi es dize el entēdimiēto. Pues cierto es dize la naturaleza: que si el causado depēde dela causa eficiente y conseruāte: durara aqueste efecto miētra durare su causa. Assi como si siempre el sol durasse enel cielo: auria siempre luz enel ayre. Assi el anima en esta manera como sea efecto semejāte produzido dela causa primera. Y a esto arguyo el entēdimiēto. Segun essa manera todas las cosas durariā por siempre: ca todas las cosas son efectos produzidos de dios. Y en aquesta manera no prouays vos permanescer mas el anima de vn hombre que de vn cauallo. A esto respōdio la naturaleza. Todas las formas se produzē de dios mediāte otras virtudes naturales: sino el ētēdimiēto el q̄l no es por virtud d̄l cuerpo: mas el cuerpo es por el: assi como es la red para tomar los peces: y assi como son el cauallo y las armas seruicio par la vitoria: y adqueridos los peces y la vitoria no son menester las redes: ni las armas y cauallo. E dios glorioso le embia d̄ su luz y virtud mesma y lo cria y lo cōserua: y no ay causa de destruyrse si no se corrompiesse la inteligēcia p̄mera: la qual es dios glorioso: que es inmutable y incorruptible. E dixo mas la naturaleza. Toda cosa q̄ es subiecta de cosas incorruptibles es incorruptible: otorgas esto? Dixo el entēdimiēto. Por fuerça es: mas como es el entēdimiēto del hombre subiecto de cosas incorruptibles? Respondio la naturaleza. No ay duda que esta enel anima el conscimiēto delas substācias se

paradas ꝛ delas causas de todo el vniuerso: y delos principios incorruptibles ꝛ infalibles. El entendimiēto respondio: verdad es. Pues aquel conoscimiento incorruptible es. Dixo el entēdimiento si. La naturaleza respōdio. Pues si el alma se corrōpiesse corromper se ya todo lo que era en ella. E entonces lo incorruptible seria corruptible: lo qual es impossible. Assi es dixo el entēdimiento. Respondio la naturaleza. Pues luego prueuase necessariamēte el entendimiēto del hombre ser incorruptible. Otra prueua. Aquello q̄ es apartado segū la obra: es apartado segun el ser ꝛ la essencia. Verdad es dixo el entēdimiēto. Mas dize la naturaleza. Pues como la obra del anima sea apartada d̄ toda cosa corporal: siguese que sea apartada la essencia del anima dela del cuerpo: ꝛ no se corrōpa el anima corrompido el cuerpo. E dixo mas. Assi es como el tañedor que no quiebra quando se quiebra su laud: pues el anima es como tañedor: y el cuerpo como instrumēto. A esto respondio el entēdimiēto. Assi es delas otras animas delas otras bestias que sus cuerpos son assi como instrumētos: ꝛ por aq̄ no se prueua lo q̄ vos dezis. La naturaleza dize. Las animas delos otros brutos son formas produzidas del poderio dela materia: y el entendimiēto es cosa venida dela luz dela inteligēcia. Aun ay otra diferēcia: que las formas delos brutos son para catar ꝛ buscar prouechos para los cuerpos: ꝛ los entendimiētos hā estado por accidente: ꝛ su fin principal es entender y buscar las costumbres honestas: ꝛ huyr las concupiscencias ꝛ los actos brutales: ꝛ mira como son diferentes enel principio: y enel medio: y enel fin. Pues siguese que el entendimiento es incorruptible. Otra prueua. Qualquier cosa que segū su ser haze obras semejātes alas obras de dios ꝛ delos angeles: siguese necessariamēte que como es semejante en obra: sea enla substācia: ca en otra manera preualesceria el acidēte ala substancia: y es incōueniēte: ca la obra seria mejor que su obrador: ꝛ cierto es que el entēdimiento paresce a dios y a los angeles enel entēder. Luego es necessario que les parezca enla essencia: que qual es cada vno: tales obras obra. E por aquesto se sigue muy claro el ētēdimiēto ser incorruptible: ꝛ no ay causa que se corrompa por la corrupciō del cuerpo como no cōuenga en materia ni en cosa alguna: ꝛ son tāto separados quasi como el hombre ꝛ su mula. Alo que dizēlos que se fian de su imaginaciō: yo te dire dōde tomā el error. Cuyda el entendimiēto delos ignorātes que no ay ningūa cosa sino corporal: porq̄ no entrā en su coraçō sino cosas corporales: ꝛ segun ellos no auria dios: ni angel: ni cosa algūa. E el que ha juyzio ꝛ le cōuēce la fuerça dela prueua demostratiua riese delos semejantes: y los que arguyen que no veen ellos el alma: tal es como si el ciego negasse auer colores porque el no las vee: o el sordo negasse la melodia del tañedor: o la armonia suya: ꝛ piē

san se que los hombres despues q̄ muertos tienen las passiones z operaciones que tenian quando viuos. Z que son en aquella manera: y que les queda el amor y el odio de aquellas cosas. Z estan mucho lexos de la verdad. De los otros vicios que arguyas no monta su dezir mas que los ladrones abominar los juezes: y blasfemar de la justicia: z vituperar la z dissamar la. E assi por estas pruevas z otras q̄ auras en casa de la razon se prueua el anima del hōbre ser immortal. Z aq̄sto acabado de dezir: la naturaleza hizo fin: y la verdad mostro el espejo q̄ tenia en la mano: z vio alli el entēdimiēto las cosas siguientes en esta manera.

Capitulo. xx. que es vna recapitulacion delo que vio el entendimiento en casa dela naturaleza.





Questo acabado de dezir: la verdad mostro el espejo delas causas naturales delas cosas siguiētes. Primeramente el numero delos pricipios y la cōtrariedad de aq̄llos. E vio la reprehēsiō delos errores delos antiguos. E vio ē que manera los pricipios son vno: z son dos: y son tres. E vio los secretos como la materia simple salio ē ser: y en q̄ manera difiere dela p̄mera causa: y marauillose el entendimiēto porq̄ la materia comprehendia tantas formas: hasta que vio q̄ cosa era natura: y quanto se estendia su poder. E vido la diuersidad delas causas: assi essenciales como acidentales. E vio las opiniones del caso y fortuna: y que cosa era contingēte de raro: z vio que cosa era fado z contingente muchas vezes: z vido que cosa era fado. E vio como la naturaleza hazia por fin: z vio las naturalezas del entendimiento y como era de aquellas cosas que erā en potencia solamente: z vio las maneras del infinito: y los errores q̄ auian sido acerca del. E vio como no auia cuerpo que fuesse infinito de quantidad: z vido que cosa era infinito en poderio: y como se entendia: z vido las opiniones delos que hablaron del lugar: y que cosas estan en lugar: y qual

fue la sentencia delos antiguos en aquesto. E vio como solamēte las co-
sas corporales estan en lugar: ⁊ vido como el cielo postrimero no estaua
en lugar: o el era lugar de todos los cuerpos: ⁊ vio la opinion delos an-
tiguos enel poner del vacuo: y qual fue la intencion de aquellos que lo
pusieron: y como lo prueuan: y los errores delos que ponian vn cuerpo
solido penetrar las dimēsiones de acto: ⁊ vio las opiniones del tiempo:
y de aquellos que dezīā que el tiempo era solamente enel anima. E vio
como el conoscimiento del tiempo depēdia del conoscimiento del mo-
uimiēto. E vio los secretos dela eternidad. E vio como solas las cosas
naturales mouibles estā en tiempo. E vio como el tiempo es causa dela
corrupciō delas cosas. E vio quātas species eran delos mouimiētos: ⁊
vio la corrupcion del contino: como era impossible componerse de no
continuos. E vio que cosa era alteracion ⁊ generacion ⁊ corrupcion. E
vio como se entēdia el mouimiento ser perpetuo: ⁊ auer començado: ⁊
vio la permanencia ⁊ mudaciō delas cosas: ⁊ vio el mouimiēto circular
ser primero que todos los mouimiētos. E vio como los cuerpos del cie-
lo no son pesados ni ligeros: ⁊ como no se puede acrescentar ni mēguar:
⁊ vio como el mundo era vno: ⁊ vido el error de aquellos que dixeron
los mundos ser muchos. Vito como de fuera del mūdo no ay lugar ni
tiempo. Vido como el cielo no se puede engēdrar ni corromper. Vido
como el cielo es alongado de nocumēto y de corrupciō y de trabajo: y
de contrariedad: ⁊ vio que cosa se llamaua enel cielo baxo y alto: dere-
cho ⁊ siniestro. Vio la diuersidad delos que morauā y uso el diestro del
cielo ⁊ siniestro: assi sobre el vn orbe como sobre el otro. Vido la causa fi-
nal porque cōuenia los mouimiētos del cielo ser muchos: ⁊ vio que era
la causa porque el cielo era redōdo: ⁊ vio la causa dela diuersidad ⁊ q̄n-
tidad ⁊ figura delos cuerpos delos cielos: ⁊ vio que era la causa porque
el cielo se mouia de oriēte en ocidente: ⁊ porque el su mouimiēto no era
mas acrescētado: ni mas amēguado vna hora que otra: ⁊ vido la natu-
ra ⁊ la figura ⁊ las cantidades: ⁊ la materia de las estrellas. E marauillo
se el entendimiento de tanta diuersidad de efectos como vio proceder
dellas: ⁊ vio como todas rescebian lumbre del sol: ⁊ vio la orden delas
esperas ⁊ las distinctiones de sus mouedores ⁊ mouimiētos: ⁊ vio qual
era la causa de auer en vn cielo muchas estrellas: y en otro no mas de
vna: ⁊ vido las propriedades y efectos suyos: ⁊ alabo ⁊ bēdixo al señor
dios por la notificaciō de tantos secretos: en especial quando vido las
virtudes delos mouedores cōjuntos: ⁊ vido el error delos que aquesto
negaron donde se tomaua: ⁊ vido los errores de aquellos que dezian q̄
la tierra estaua sobre el agua nadando: ⁊ vido el error de aquellos q̄ de-
zian que estaua enel ayre sostenida por las concauidades grādes: ⁊ vio.

el error de aquellos que dezian que estaua detenida violentamẽte por el mouimiẽto grande del cielo: τ vido la causa verdadera de su holgança: τ vido las distinctiones delos climas: τ la causa de temprança: o intemperança delas regiones. E marauillose el entendimiẽto de tanta diuersidad de tierras. Uido como los animales seguiã las complexiones delos lugares donde nascian por la mayor parte: τ vio la generacion de los mõtes y la causa dela diuersidad delos mares: τ la generaciõ verdadera de aq̃llos: τ porque vnos son de mayor quãtidad τ profundidad q̃ otros. Uio la causa verdadera de ser salada y de su crescimiẽto τ amẽguamiẽto. E marauillose el entẽdimiento q̃ndo vido q̃ todas las aguas procedian dela mar: τ perdiã la salsedũbre: τ vio virtudes admirables de ciertas aguas. E marauillose el entendimiento quãdo vio que el beuer de vna agua causa oluidãça: τ otra memoria: otra odio: τ otra amistãça: τ assi de otras propriedades admirables q̃ hallo enla diuersidad de aguas: τ vido la naturaleza del ayre: τ su regiõ: τ su mouimiento. Uido la naturaleza delos vientos τ marauillose delas diuersidades de aq̃llos: τ vido porque vnos eran rezios τ otros flacos. Y porq̃ eran vnos calientes τ otros frios: τ vnos secos τ otros humidos: τ vio porq̃ vnos haziã prouecho alos frutos: otros ala generaciõ delos animales: τ por el cõtrario: vio de do pcediã las corrupciones del ayre. Uio la causa de los diluuios: del fuego: vido como estos elemẽtos se ẽgẽdrauã vnos de otros τ se corrõpian vnos cõ otros: τ como la generaciõ τ corrupciõ era por siempre: τ vio la diferencia que es entre alteraciõ τ generacion: τ como se haze el augmento τ diminuciõ: τ q̃ cosa es actiõ τ passion. Uido q̃l era la causa material τ formal de los elementos: τ como los elementos no pueden ser sino quatro. Uio como vn elemẽto era cõtrario de otro: τ vido la causa porque el ayre en vna parte era frio: y en otra caliẽte. Uido como el mouimiento era causa de calentura: vido la causa dela generacion del yelo: τ vio si los cometas algũas vezes significan muertes de grandes hõbres τ batallas grãdes: τ q̃nto se estẽdia la mẽtira o verdad de aq̃sto: τ vido la causa delos grãdes fuegos engendrados enel ayre: τ vido la diferẽcia dela generaciõ del rocio: τ dela lluuia: τ dla oscuridad y dela niebla: τ dela elada: τ como aq̃stas cosas conuienen τ difierẽ. Uido la generacion dela nieue y q̃ era la causa porq̃ quando nieua se asserenauan las nuues: τ vio que era la causa porq̃ las gotas dela lluuia en vn tiempo caen rezias y en otro mansas. Uio q̃ era la causa dela diuersidad τ quantidad del granizo τ delas piedras. Y el entendimiẽto marauillose porque manauã muchos rios τ fuentes delos mõtes altos τ grandes: τ porq̃ no procediã delas regiones llanas: vido q̃ erã la causa delos grãdes diluuios τ mutaciones terribles. Uio las causas verdaderas del ter-

remoto y de sus species: y de sus diferencias: y de sus quantidades: y co
mo algunas vezes son causa de grandes diluuios de aguas y de fuegos:
⁊ desgastan la tierra de dos o tres maneras. Vido que era la causa porq̃
muchas vezes se hazían terremotos enlas insulas marinas y en algunos
climas: vido las verdaderas causas del tronido y relampagos. E mara
uillose el entendimiento quando vido el relampago regalar el oro ⁊ no
romper la bolsa. E vido secar los huessos del hombre y no penetrar el
cuero: ⁊ otras vezes que no q̃maua sino los cabellos. Vido que rompia
la cuba y que no se vertia el vino: ⁊ marauillo se como regalaua la cāpa-
na y no se quemaua la soga. Mas se marauillo porq̃ enel animal muerto
cō el relampago no se criauā gusanos. E de aquestas cosas todas vido
las causas naturales ⁊ gozo se mucho por auer las sabido. Vido las cau-
sas verdaderas del viento q̃ llaman toruellino: delas figuras ⁊ colores
del arco del cielo: y delas vergas: y de las lineas perpendiculares q̃ pa-
rescen acerca del sol: y del circulo dela lūa y dela macula q̃ enlla paresce:
vido la causa dela generaciō delos metales y delas piedras: y las virtu-
des de aq̃llas. E marauillo se el entendimiēto quando vido estar escul-
pidas naturalmente figuras de animales en aquellas sin preceder artifi-
cio: ⁊ tambien se marauillo como la calamida atraya el hierro: ⁊ vio en
otras piedras admirables virtudes: q̃ rescebiā delos lugares y de las in-
fluencias delas estrellas. E marauillo se el entendimiēto quādo vio que
las piedras si estauā mucho fuera delos lugares do fueran engendradas
perdiā la virtud. E vido marauillosos secretos enla sculptura delas pie
dras: ⁊ alabo a dios q̃ gelo auia notificado. E vido las causas dela ma-
teria: y del lugar: y dela cōmixtion: ⁊ dela dureza: y dela pōderosidad ⁊
ligereza: y dela claridad ⁊ oscuridad de aq̃llas. E despues vido el lugar
dela generaciō delas plantas: y la materia de aq̃llas: y las causas genera
tiuas suyas ⁊ diuersidad: y porq̃ comūmente las plantas todas son ver-
des. E marauillo se el entēdimiento porq̃ vnas hojas delas plantas erā
grandes y otras pequeñas: ⁊ otras blādas ⁊ otras duras: ⁊ otras espino
sas ⁊ otras muelles: ⁊ tābien se marauillo dela quātidad ⁊ figura ⁊ color
delas flores. Tābien se marauillo dela diuersidad delas simientes y de-
los fructos y de sus figuras y de sus colores y de sus sabores: hasta q̃ vi-
do la causa. E marauillose porq̃ los fructos maduros se mollificauan: y
las simiētes maduras se endurescíā: vido porq̃ en vnos lugares se ēgen-
drauā grandes arboles: y en otros pequeños: y en otros no ningunos.
Vido la causa porque vnos fructificauā vna vez en diez años: otros en
quatro: otros en cinco: otros en dos: y otros en vno: otros en vn año
dos vezes: otros siempre. Vido la materia del enxerir y las tres maneras
del permanescer dellos: y como en cinco maneras vna plāta se mudaua

en otra: y vido porq̃ vnas tenian espinas y otras no: y como vnas eran aromaticas y odoriferas: otras medicinales: otras mortiferas: otras laxatiuas: otras cõstrictiuas y opilatiuas: otras incentiuas y penetratiuas: y assi delas otras propriedades. Uio las quatro virtudes del anima vegetable: conuiene saber atractiua: retentiua: digestiua: y expulsiua. Despues vido donde se causaua el seso de tocar: y como era comun a todos los animales. Uido como algunos animales cõbiles no tenian mas de aquel sentido: y vido las propriedades del oyr y sus causas: y del oler. Uido como algunos animales tenian los tres sentidos destos: o los q̃tro: y eran desta vida priuados. E vido como se causa el ver. E vido secretos marauillosos enel arte delos espejos y perspectiua: y q̃ es la causa porque la vista se enflaquece mirando las cosas muy claras: y se cõforta con las escuras: y vido porq̃ las de cerca parescen grandes y de lexos pequeñas. Tambien se marauillo hasta q̃ supo la causa. E vido la causa del seso comun: y dela imaginacion: y dela estimatiua natural: y delos otros sesos interiores: assi como memoria y fantasia. Y qual era la causa delos sueños vanos y verdaderos: y gozose mucho el entẽdimiento en saber qual era oraculo y qual metafora y qual profecia. Y despues vio el entendimiento secretos marauillosos sobre aq̃sto: y alabo a dios porque tanta merced le auia hecho. Uido la causa de sus mouimientos delos animales y de sus duraciones: de sus muertes y de sus vidas: y qual era la diferencia entre spiritu y alma y entendimiento. E vido como la respiracion era causa dela vida delos animales. Uido tanta diuersidad de semejantes especies y figuras delos animales: assi enlos mares como enlas tierras que fue vna marauilla grande al entendimiẽto: mayor que todas las otras. Uio que la natura auia proueydo tanta diuersidad de animas segun auiã de buscar la vida. Ca alas aues fluuiales que auiã de andar enel agua: dio poca pluma enlas colas porque no les estoruassen de nadar: dio les los pies cerrados para que nadassen: y dioles las ceruices luengas paraq̃ sacassen su vianda debaxo del agua. Y alas q̃ viuen fuera del agua dio les las piernas luengas paraq̃ passassen los lodos. Y alas aues de rapiña que erã mas animosas por causa dela calentura y dela sequedad les dio vñas muy fuertes con que trauassen y pico muy rezio con que firiessen: y las alas grãdes cõ que volassen: y la cola grande con que enel ayre se sostuuiessen: y les fuesse como gouernalle enla naue. E paro mientes el entendimiento: y vido como la natura auia sido sagaz: y la prouidẽcia de dios era grãde y marauillosa. Ca miro como daua al pollo pico cõ que saliesse del hueuo: y rompiesse la tela y el casco: y que el mesmo era instrumento para coger el grano dela tierra: y vido la gran piedad que auia sido de dios sobre los animales pequeños: los q̃

les no tenia fuerça para comer las cosas duras: ni virtud para digerirlas: dio les la teta dela madre que era muelle y esponjosa: y la leche que era nu tritiua y dulce: y puso afeccion y amorio y piedad sobre las madres para q̃ amassen los hijos. E para aq̃llo hizo las hembras mas muelles mas misericordiosas: mas temerosas que los machos: excepto la onça: la loba: y muy pocas delas aues de rapiña. E marauillose el entendimiento quando hallo enlos animales brutos experiencias y industrias y edificios y costumbres marauillosas. Ca vido entre algunos animales auer semejança de reyno: y que auia rey: caualleros: y labradores. Ca vio entre las auejas auer vn rey que las guiaua: y a quien obedescian: y otras que defendiã la miel delas abispas y otras moscas siluestres. E vido entre ellas otras que melificauan: y otras que les ayudauã a descargar q̃ndo venian. E marauillose quando vido enlas grullas semejança de rey que las guiaua: y a quien obedescian. E mas se marauillo (porq̃ ellas no oyan) que natura les auia proueydo que echassen vna que las velasse: y que touiesse vna piedra entre las viñas que la despertasse. E tãbien se marauillo dela libertad del aguila como estaua con su malicia tanto litigiosa q̃ no padesce cõpañia ningũa ni de sus hijos ꝓprios. E vio como el leon era magnanimo: ca ante acometia al hombre que ala muger: y al grã de q̃ no al pequeño. Vio como sambriẽto era irado: y de q̃ farto era liberal y gozoso. E vio amistança natural y enemistãça entre los animales: y vido la causa porq̃ el cauallo y el perro erã muy amigos delos hõbres. E vio como el buey y el cueruo erã enemigos naturalmẽte. E vido como la raposa y la culebra erã tanto amigos q̃ podiã morar en vna cueua. E vido la causa de aq̃sto. E vio que enlos animales auia medicina: ca algunas aues poniã piedras enlos nidos por defender los delas sierpes: assi como la vipera. E otros animales comian ciertas yeruas contra las ponçoñas: assi como el Cieruo y el Can y la mustella: y otros muchos semejãtes. E marauillose q̃ndo vio piedad entre los animales: ca vido la grulla y el cueruo criar los padres despues que viejos. Vio burto entre ellos: assi como enlas grajas. Vido como las picaças y los papagayos faziã escarnio delas otras aues. Vio porq̃ algũas aues pequeñas eran enemigas del asno: vido entre los animales hazer prouisiones: assi como enlas formigas: vido otros armar lazos: assi como las arañas. E vio otros echar celadas assi como el leon: la raposa: el gato. E vio guardar deudo: assi como el cauallo q̃ no adulteraua con su madre. E otros guardar viudez y castidad: assi como las Tortolas. Vido como el pauo comia los hueuos dela paua: porque ella no criasse: y el padre vsar pudiesse mas liberalmente con ella. Vido vnos temerosos como los canes: y las liebres: y los buhos: y lechuzas. E vido como otros eran au-

iaces como el Crodrio. el leon el pardo e la aguila y el ximia y la mustela. e el
gavilan e vido en las aues vnas muy malenconiosas como los perdises que
tanbien son luxuriosas e ladronas. vido otras venicolas asi como los palo
mos e vido como los animales de vna especie todos auian vna ymaginacion
e vna yndustria a las golondrinas todas fazen los nidos en vna manera
e las otras cosas asi son en aquesta manera. e visto tanta diversidad de
costumbres. vido qual era la caussa que vnos facian muchos fijos
e otros pocos. ansimesmo en los peces estas diversidades e rapiñas cauido
quelos delfines naturalmente se deleytauan en los dulces cantos e longe
le amauan algunos la conpania de los hombres. vido tantas pro
piedades e costumbres que quassi son inumerables e pasase a ver como se
engendrian los hombres y de que e en que manera y vido que era la causa
e porque vna muger no conceuia en vn tienpo y conceuia en otro otra
que tarde e otra que nunca e vio qual era la causa que vna muger
paria fembras e otras machos e porque vna paria dos o tres o mas
e otra no sino vno vido porque la muger crecia mas que el hombre
e se envejecia mas ayna e alguna de que era vieja duraua mucho
e vido como vna muger preñada de tres meses podia otra vez en
preñarse e parir en dos partes vido como la muger podia parir
a siete meses o nueve o diez e quales eran las causas de esto e dixo
la naturaleza que aquel era su off.º e su vida e todos los sabios
que alli estauan fueron con el entendimiento a andar por la guerta
mostrandole las naturas de las cossas e ansi la razon los lleuo
a su cassa y el tomo licencia de la naturaleza e partiose de
aquella casa e el entendimiento dio gracias al muy alto rey
de gloria porque ansi lo auia alumbrado =

acauada la primera parte especulatiua de
las artes liberales y de la metafisica y de la na
tura siguese la segunda que es filosofia moral

comienza la abreuiacion o breue conpendio de la
etica politica y economica y dice de las costumbres de los
hombres como se moderan las passiones despues que el ele
vado entendimiento con la celica o bienauenturada con
pania ... folganza e deleitable e reposo muy dulce

Por la segunda Querta disputan dis de las
cossas diuinas celestiales y naturales Laracon los
llevo a su cassa assi como a vn deposte agradable
a fin que el entendimiento breue su a cita con
e fablasse aella anti como con las otras herma
nas auia fecho e ella le quitasse algunas dudas
de las quales le Sauia fecho mencion a la entrada
del querto e anti a todos plugo e mas al en
tendimiento la entrada de su cassa e despue
entrados vieron la fabrica de la cassa que
era toda de maderos incoruptibles e muy
odoriferos e alera de setin y de cedro y de
cipres los quales eran cubiertos de acul y
oro por vn enlacamiento y pintura ad
mirable e a los quatro angulos de la ca
sa estauan quatro donzellas la forma e fi
gura de las quales contenian marauillo
ssas costumbres y deletables y mui utiles en
exemplos e mui necesarios a la uida hum e en me
dio de la casa estaua otra compania de mui onestos hombres
de grande autoridad e por la casa andauan otras hermosas
donzellas mui agradables allende de lo q se puede decir
y las dos hermanas Laracon e Verdad sentaronse mas alto
todos entorno sino Socrates y Seneca q se sentaron a
los pies e demandola la racon al entendimiento que le
repitiese la razon del fin del hombre e le reduciese a
memoria las dudas q tenia acerca de aquellos
que auia grande. Placer por q era bien do al
gar don de satisfaria con razones e fartaria sus deseos
impugnarian con aquellas mismas

las opiniones vanas. Dixo el entendimiento. Dios sea alabado: y ayã muchas gracias por siempre que me ha alumbrado con su lumbre: ca yo no esto agora en la disposicion que primero estaua: ni me ruedã las semejantes fantasias por la imaginaciõ. Antes se biẽ que ay vn dios glorioso y biẽauenturado: el qual es hazedor y produzidor delas cosas y es regidor y conseruador de aq̃llas. E esso mesmo se bien que todas las cosas del mũdo hã sido hechas y ordenadas por el: y no passan la ordẽ q̃ natura les ha puesto: y son vniformes y no mudables en sus operaciones: y veo q̃ solo el hombre excede las reglas derechas de natura: y las q̃brãta: y no ay cosa enellos bien ordenada ni biẽ regida: ni cosa enellos estable ni firme. Todo es desordenado: todo es injusto: todo es variable. Lo qual no vemos en ningũa delas cosas criadas: ca las inteligẽcias mueuẽ las ȏlos cielos: y los cielos y los planetas y las otras estrellas guardan la ordẽ por dios a ellos mãdada: esso mesmo los elementos: y cada vno de aq̃llos guardã eternalmẽte la regla q̃ natura les ha impuesto en el estar de sus lugares: y en sus comisturas: y en sus mouimiẽtos. E tãbiẽ enlas especies delos animales cada vna dellas guarda la ley impuesta por la ley de natura en sus desseos: en sus mouimiẽtos: en sus costũbres: en sus industrias: y en sus propriedades. E en aq̃stas cosas no ay mudamiẽto: no ay alteraciõ: excepto enl hõbre. E viẽdo aquesto vino me ala imaginaciõ: o dios no curar del hõbre: y no lo auer fecho por ningũ fin: o el hõbre no curar de dios: ni curar del fin para q̃ fue hecho.

¶ Capitulo .ij. Como el entẽdimiento dixo las desordenaciones del hombre por ordẽ en particular.



D Espues que el entendimiẽto ouo explicado su intencion en vniuersal: rogole la razon que porque aquellos señores y señoras que alli eran supiessen su intencion mas largamente q̃ le pluguiesse explicar su opinion y concepto mas en particu-

lar: ⁊ dixo el entendimiento. Si por ventura orden ouiesse de estar enel
mundo entre los hombres: ⁊ siguiessen ellos algũa orden o regla: hallar
se ya aquesta ordẽ o regimiẽto en vna de dos casas principales: ⁊ aun q̃
en todo el mũdo se perdiesse la tal regla alo menos alli se deuria hallar.
Dixo la razon. Quales son estas dos casas? Responde el entendimiẽto.
La que administra la sanctidad: y la q̃ administra la justicia. Ca la vna
destas dos nos dize que auemos de auer despues desta vida: y en q̃ ma-
nera lo auemos de alcançar. La otra nos dize como nos rijamos ⁊ biua-
mos eneste mundo: ⁊ cada vna destas dos casas es mas desordenada q̃
ninguna delas otras. E cierto es que si los primeros conosciessen q̃ auia
otra vida ⁊ otra holgança y otra delectaciõ o gloria sino aquesta: busca-
rian manera como la alcançassen. Ca si vn hõbre fuesse cierto que por p̃-
star cient florines al rey vn año que esta en necessidad que le daria den-
de a dos años vna villa o vna gran possession: no ay duda que aqueste
hombre buscaria aquestos dineros aun que supiesse vender o empeñar
todo lo q̃ tuui[...]esse si fuesse cierto dela promessa. Dixo la razõ: que desor-
denãça vees tu en aquesta primera casa? Tantas son las desordenanças
(dixo el entendimiẽto) que no se por qual me comiençe. Mas segun lo q̃
vos me aueys dicho: el primer biẽ del hombre es que su entendimiento
sea purgado ⁊ alimpiado delas torpes fantasias: ⁊ sea alumbrado cõ la
certidumbre dela verdad: para que despues haga obras que sean cõso-
nantes al entender suyo: que pues la voluntad sigue al entendimiento:
tal sera la voluntad ⁊ las obras: ⁊ cierto es que ellos auian de alumbrar
el mũdo en aquestas dos maneras: cõ el entendimiẽto enseñando ⁊ mo-
strando: ⁊ con las obras exemplificando. Pues si demandays del entẽ-
dimiento suyo: dudo si hallareys enel mundo gente mas apartada de
saber: ante paresce que acordadamente han escogido los mas ydiotas
⁊ mas ignorantes para aquello: ca si entre ellos se halla vn hombre que
aya vn poco de sciencia: hallar se han tres mill ignorantes. E a tal tiem-
po han venido que ellos no reputan sciencia la que no es para ganar di-
nero: en tãto que entre ellos ay prouerbio vulgar de hazer burla del sa-
ber o sciẽcia que no es lucratiua de pecunia: assi como si fuesse superflua
o inutil: y el saber de aquello fuesse demasiado. Pues si pregũtays delas
obras ⁊ delas dissoluciones por ordẽ: todas son llenas de abominaciõ
desdel peq̃ño fasta el grãde: sino yo vos pregũto. A do ay mas intempe-
rãça: ⁊ mas sueltos los frenos dela gula? a do los adulterios no corregi-
dos ni reprehẽdidos? a do las ilicitas ganãcias dela simonia? A do los
sacrilegios? a do las excomunicaciones? a do las cosas q̃ nos amonestã
quien las q̄brãta sino ellos? A do anda la fallacia y engaño dela ipocri-
sia? a do es ydida la deuociõ mas q̃ enellos? a do el poco temor d̃ dios?

Cierto no es en gēte ningũa mas q̃ enesta ni tāto. E dixo la razō: en la se-
gũda casa que desordenāças veyas? El entendimiento respōde. Cierto
tambiē son tātas: que yo no se como las diga: ca cierto es que assi como
para el otro mũdo auiamos de tomar exemplo delos que auemos di-
cho: assi en aqueste mũdo auiamos de tomar exemplo ⁊ regimiento de
aquestos. E si por orden quieres que diga las abominaciones que he vi
sto en aquella segũda casa: vi las personas mas altas hazer las cosas por
opiniōes vanas: ⁊ por desordenados ⁊ temerarios fauores: y auer mas
lugar enellos las malas informaciones: ⁊ hazer enellos mayor emprēta
la credulidad ligera: ⁊ hazer actos incōueniētes alos estados ⁊ dignida-
des suyas. E vi que tābiē dauā beneficios por maleficios como los pri-
meros: ⁊ tā desordenadamente: y de que biē mire toda la casa: ⁊ todos
sus edificios y estados: vi alli el engaño ⁊ la malquerencia ascondida ⁊
la amistança simulada: la inuidia desuenturada ⁊ triste. Alli las lisonjas:
que quasi todo era lleno: alli las mentiras quasi en numero infinito: alli
las falacias encubiertas. Alli los miedos ⁊ temores tremulentos: alli las
esperāças vanas ⁊ locas fantasias ⁊ imaginaciones. Alli las persecucio-
nes maliciosas. Alli los disfauores ⁊ burlas excessiuas ⁊ muy desonestas:
y desgayres ⁊ correduras fuera de toda mesura. Alli la codicia del dine
ro no limitada. Alli la vanagloria ⁊ iactancia presumptuosa: alli el con-
tender de ygualdad con los mayores: alli la escalera de honra infinita:
al todos los excessos ⁊ desordenanças del mundo. Alli el sustentar de
los ladrones y malhechores. Alli de todo la punicion delos ignoran-
tes: alli el poner de las leyes: el primer quebrantar de aquellas: alli el lu-
gar dela justicia vazio ⁊ lleno de robo: alli todo lo que contradize a biē
biuir. Y cierto vi entre ellos que todo el derecho era tener mayor pode
rio: ⁊ toda la justicia era poder mas. Y pense que las leyes erā como las
telarañas enlas quales caen las moscas: y las otras aues ⁊ bestias rom-
pen las ⁊ quiebran las. Y subio en mi coraçon que los dela casa primera
nos engañauan: porque dezian que auia otro mundo: ⁊ no curauā del:
y que era falsia. Y q̃ ellos assi lo entendian que era burla: ca en otra ma-
nera trabajarian por auerlo. Y los dela casa segunda pense que nos ha-
zian seruir los ⁊ complir sus leyes: ⁊ obedescer sus mandamiētos por te-
mor. Y q̃ no auia otra cosa sino nascer ⁊ morir. E confirmose en aquesta
opinion mi alma de que vi el estado de todo el mũdo. E vi que lo que
vnos alabauan: vituperauan otros: y lo que vnos teniā por santidad:
otros deziā que era ydolatria: y lo q̃ vnos afirmauā por verdad: otros
lo improbauā ⁊ cōtradeziā por falsia: y lo que cerca los vnos era alaba-
do: cerca delos otros era vituperado: y los vnos auiā vna cosa por lici-
ta ⁊ honesta: los otros dezian que aquella mesma era prohibida ⁊ abo-

minable. Asi que todo era opiniones: todo psecuciones: todo engaño todo maldades: todo abominaciones. Todo se rõpida: y todo amor de dinero: y desordenanças y vicios: y sinrazõ inumerables de dezir. Y no vi enla mar tãtos generos de peces: ni enla tierra tãta diuersidad de animales: ni enel cielo tãto numero de estrellas: quãtas especies y maneras de biuiendas vi en solos los hõbres. Y aquesto me ha confirmado y raygado enel coraçõ los hombres no ser hechos por fin algũo: ca si algun fin ouiesse paraq̃ fuessen hechos fariã las obras dirigidas a aq̃l fin: assi como haze el mercader ala ganãcia. E veys aqui lo q̃ me ha traydo en esta opiniõ assi como vos dixe otra vez ala entrada del huerto. Respondio la razõ. Plazer he grãde porq̃ he entẽdido tu intencion tã especificada: ca tal manera deue hõbre tener eñl sanar delas opiniões: como el fisico tiene enel sanar delas dolẽcias alos enfermos y doliẽtes: y el cirujano enel curar delas llagas: ca conoscida la causa dela enfermedad: o la profundidad dela llaga ponẽ la medicina cõueniente y saludable: quitando los impedimentos: acercando las cosas cõuenientes.

Capitulo .iij. Como la razon dixo el engaño delos hõbres: y donde se toma la flaqueza y la fallacia enel arguyr.



Llego que el entendimiento cesso de hablar: la razõ començo en aq̃sta manera. Dios y natura no hazẽ ni nunca han hecho cosa demasiada: ni ha sido nascida cosa en natura: dela qual no procedio causa legitima y buena. Pues como el hõbre entre las cosas engẽdrables y corruptibles tiene pncipal dignidad y señorio: abusion seria y grã vanidad q̃ confessassemos q̃ las cosas menores y menos dignas fuessen hechas por algũ fin: y las mejores y las mas excelentes fuessen priuadas de aq̃l. E por tãto no me parece razonable opiniõ de aq̃l q̃ dize: el buey o el cauallo seã fechos por fin limitado y sabido: y el hõbre sea fecho por caso y vẽtura. Mas yo se bien

que haze

...faze alos hombres venir en aquesta opinion dañada y aesto nasce
que ellos no entienden que ay otros bienes, sino los que ellos conoscen.
E son en esto como el terçianario, quando juzga que todas las cosas
dulces son amargas. E asi como el que tiene enfermedad de cata-
rata en los ojos, que juzga todas las cosas ser blancas. E asi acontesçe a
los hombres por causa del appetito corrupto: mas de aquesto yo te fablare
adelante mas largo. Pero el primero fundamento que quiero que ayas es que
los hombres son fechos por algun fin. E non son fechos para ninguna de las cosas
por los hombres conoscidas principalmente. E aun mas que esto, que
hombre malo ninguno no puede resçebir beneficio ni cosa ninguna real
buena aunque te paresca el contrario. E digote mas que el fin de todos
los hombres es uno finalmente, aunque las intenciones intermedianos
sean muchas; Ansi como el arte de fazer los frenos de los cavallos y las
sillas y coberturas; Y tambien el arte de facer los arneses y las armas, puesto
que tenga muchas intenciones. E los fines intermediados sean diversos. to-
das estas artes son subordenadas a la orden militar, E aquella es subor-
dinada a la batalla, E aquella a la victoria, E la victoria es causa de arredrar
los enemigos, E endurir la paz, E aquesta es el primero fin entendido de la re-
publica. E ansi mesmo te digo, que aunque de los hombres los actos sean diversos
por fines intermediados, ala postre todos se deduzen a un fin que es bien vivir
y bien obrar, y todos dizen que aquesto es la bienaventuranza; Ca dizen ellos, y
verdad es, que el bien vivir es aquel que todas las cosas dessean. E cierto es que
todos los hombres, dessean saver bien y fuir del mal. E no es codiciada ninguna
cosa por ellos, que non sea buena o que no tenga alguna especie de bondad, apa-
rente o existente. E para saver este bien diversamente travajan los hombres.
Los unos por mar o mercadeando, o robando, o pescando; Otros por tierra o en
las labranzas, o en artes, o en oficios, o en diversas maneras de vivir. E si les preguntas
ta hombre que les mueve a aquesto travajo dizen que quieren saver bien. Ca
ansi como el entendimiento no es contento sino con la verdad; ansi la voluntad
nunca se farta sino con la vondad. y son ansi estas dos. como el oir que non com-
prehende sino las voces, E la vista que non comprehende sino las colores. Mas aquestos
hombres que travajan todos por saver bien, non entienden aquel bien reducido
al particular que sea en una manera. Ca unos entienden que no ay otro
bien sino comer y bever y dormir: aquestos buscan manera y artificio como
coman y bevan y muchos de los tales se fazen albardanes por comer libremente
en cas [illegible] [illegible]

Carniceros e otros taverneros, e todo aquesto por saver ocasion de comer y bever, e muchos de los grandes y de los ricos los acompañan en los deseos y en las obras. aquestos tales son inferiores y mas baxos en los fines, y non merescen ser contados en el grado de los otros hombres. Ca son aquellos de quien fabló la sancta scriptura que su Dios es su vientre. E otros que entienden que su bien y su perfeccion es en adulterio e disoluciones carnales, e aquestos tales todo su estudio y su fin y bien aventurança es como complazer a las mugeres, e como les pareceran bien y como abran dineros para dezles: aquestos mui poco se apartan de los primeros. Ay otros que entienden que toda su bien aventuranza es tener gran cantidad de moneda y multiplicar en infinito, e muchos destos tales no gastarian del tal dinero mas que de possesion agena, e desprecianse de las necesidades de la vida e muchos de los tales sufren injurias y vituperios y desonrras infinitas y rompen juramentos, cometen crueldades infinitas y todo por tener dinero, e aquestos mucho son peores que los segundos, e non son en menos grado de vileza que los primeros. Otros ai que toda su vida travajan por causar en la gente opinion que son sabios, o fuertes, o santos o buenos. E non se curan que aquellas cosas sean verdaderamente en ellos, sino sola mente que ayan la fama, e por aqueste deseo muchos an perecido en el mundo o por multiplicar la tal fama en sus dias o por dexarla despues muertos. E aquestos son mucho mejores que los que abemos dicho, puesto que su deseo sea vano. Otros travajan porque las gentes los vean onrrados y con grande aparato, porque piensan que la mejor cosa que puede aver en este mundo es la onrra. E ya quantos murieron por aver aquesta, y aunque aqueste deseo sea vano, ya es mejor que ninguno de los otros tres primeros. E mira aqui que quien quiere que todos codician el bien quantas son las intenciones en esto. Que a mas otros paresce que ser grandes de linage es la mejor cosa que saver puedan. Otros se gozan que son mui graciosos de palabras. Otros que cantan, e ansi de las otras gracias. E aquestos son en suma los bienes que son conocidos y buscados por los hombres. E para aquestos solo son buenos segun opinion, e comunmente se dan a hombres viciosos. E de aqui les nacen todos los males que tienen. E aquesta a seydo causa de la tu imaginacion y opinion dañada. Mas porque no procedamos sin orden, de fundare algunos preambulos que sean declaracion a lo subseguiente, ansi como fice la sabiduria para quitar te de la razon las dos opiniones que tocaste en suma; es a saver como no avia en este mundo ni en el otro cosa cierta.

Cap.º iij. como puso la razon por fundamento ciertas proposiciones y presupuestos para provar el fin del hombre qual era.

Dixo la razon. dos cosas has tocado en suma conbiene saver en la desordenanza de esta vida. y segun tu opinion en el no esperar de la otra, e por tanto has con ffesado dos vidas en las quales estan dos bien aventuranças. Mas para esto son necesarias preceder algunas conclusiones. Ca toda doctrina



sciēcia procede de ciertos principios conoscidos ⁊ otorgados primero. Y es la primera cōclusion: que toda cosa dessea el bien: o alguna cosa so especie de bien: ⁊ toda cosa aborresce el mal o lo que le paresce mal. Cuya declaraciō es que toda cosa dessea su cōseruacion ⁊ su semejança: ⁊ su fin: como todas las cosas tēgā mucho dela bōdad ⁊ poco dela malicia: segū prouo la sabiduria hablādo dela bōdad de dios: dessēā la bōdad: cō la qual se cōseruan: ⁊ aborrecen el mal: cō el qual se destruyē. Y como alcançar aquel sea el fin de toda voluntad: necessario es que aya desseo de alcāçar el tal fin. Pues siguese que es verdadera la ꝓposiciō. A aq̄sto respondio el entendimiēto ⁊ dixo. A mi me paresce lo contrario: ca muchos ay q̄ dessean robar ⁊ matar y adulterar q̄ son cosas malas. A esto respondio la razon. Estos todos q̄ dizes no se mouerian sino sobre vna especie de bien: ca el ladron ni robador no entiendē enla forca o si la entienden oluidan la: mas entiendē enriquescerse ⁊ salir de miseria. Y el matador entiēde vengar se. Y el adultero deleytar se. Assi que todas estas cosas son desseadas so semejāça de algun bien. Replico el entendimiēto. Aura caso en que no aya bien ningūo: ni semejāça de biē. Assi como el que cobdicia de desesperar se. Y es el desseo tā fuerte hasta q̄ se priua de la vida: porq̄ se sigue la ꝓposiciō ser falsa. A esto respōdio la razō. Quādo son dos males: el vno grāde y el otro pequeño: el menor paresce ser bueno en respecto del mayor. Al que se desespera paresce le q̄ sea vn grā mal la tristeza de cada dia: ca vee q̄ no puede salir de tristeza: ⁊ por tāto le paresce q̄ es mejor passar aquella tristeza en vn dia que en tātos: ⁊ por tanto so especie de mejor escoge la muerte; prepone el morir vna vez al morir tātas vezes. E mira aqui como la primera proposiciō es infalible mente verdadera. La segūda proposiciō es q̄ toda cosa que se dessea: o es desseada por si mesma como salud: o es desseada por otra cosa como la medicina amarga q̄ es desseada por ꝯseruar o adquirir la salud: o assi como la ropa que es para arredrar el frio: o assi como el comer q̄ es por

causa dela vida. Tercera ꝓposicion: q̃ toda cosa que sea desseada por otra: es peor q̃ aquella por quien se dessea: y la final y postrimera es mucho mejor: como el reboluer delas ruedas que es por el dar delas horas: y assi como la salud es mejor que la medicina: en estas proposiciones no ay falta. La quarta proposicion: que delos bienes vnos son buenos en si mesmos: assi como la sabiduria y la salud. Y otros son bienes segũ la voluntad y extimaciõ delos hombres: assi como los dineros y otras semejantes cosas. Y cierto es que toda cosa que es buena en si mesma: es mejor que la q̃ es buena segun la extimacion y voluntad dela gente. Y esta clara es: que el que esta muy enfermo querria mas salud que todo el dinero del mundo. Y el que esta sano no sofriria vna gran enfermedad o vn dolor contino que le afincasse fuerte por toda la riqueza. E assi es del saber en respecto dela ignorancia: ca no escogeria vn sabio por todo el mundo tornar se loco o ignorante. Quinta proposicion: que no ay otra cosa buena sino la que es honesta. La prueua desto es esta. Cierto es que aquello que es bien que es verdadero y derecho y conuenible: y como lo honesto no pueda ser sino en esta manera: siguese que no ay otra cosa buena sino la que es honesta. Ca pongamos que fuesse deshonesta: ya no seria expediente: ni derecha: ni verdadera ni cõuenible. Sexta ꝓposicion es: que el desseo del hombre tiene termino donde fuelgue. Cuya prueua y declaracion es: que toda cosa tiene su fin a donde fuelga naturalmẽte. Y fuera de aquel esta en violencia y tristeza. Assi como la piedra que esta por fuerça enel ayre y huelga naturalmente enla tierra. Assi delos animales y de las aues: los quales son hechos para complir sus desseos cerca dela delectacion delos corporales sentidos: y adqueridas sus concupiscencias huelgan naturalmente. Pues cierto es que el desseo del hombre no tiene algun infinito processo: ca entonce seria en vano: y dios y natura nunca hazen cosa que sea en vano. Pues siguese necessariamente que aya algun fin y termino donde el apetito y desseo del hõbre huelgue naturalmente: y fuera de aquel no aya folgança complida. Setena cõclusion que el conoscimiẽto de su fin es necessario al hombre. Cuya declaracion es que si el ciego no touiesse guia por ventura yria ala yglesia o ala posada: ca tambien podria caer en vn pozo. Y tambien los ballesteros sino viessen la señal: por caso o por ventura darian cabe ella: ca tambien podrian dar lexos: y assi mesmo el hombre sino conosciesse su fin: por caso o ventura auria holgança ni bien ninguno en su vida. Octaua cõclusion: q̃ la adquisiciõ del postrimero bien y causa final se llama bienauenturança. Cuya declaracion es: que bienauenturança quiere dezir alcançar las cosas el bien final para que fueron hechas y criadas. E sino que este vocablo no es comun alas cosas naturales y artificiales

excepto al hombre y creaturas intelectuales: diriamos bienauenturada la casa quando moran en ella: y el molino quando muele: y la barca q̄n do anda enel agua: porque a q̄stos son sus fines principales. Assi mesmo el hombre quādo su desseo huelga y ha alcançado su fin dezimos le bien auenturado. Nona cōclusion: q̄ la bienauenturança no es mudable. Cuya declaraciō es que si fuesse mudable no reposaria la volūtad y apetito del hombre enella ca auria temor de perderla. Y aqueste temor sin seguridad le moueria a buscar otra cosa que fuesse estable y segura: que es cōtra la sexta cōclusion: dōde dezimos que el desseo humano tiene fin limitado donde naturalmēte huelga. Decima cōclusion: que la bienauenturança despues que viene al hombre lo haze abastado: y no auer menester ninguna cosa otra. Cuya declaracion es que si otra cosa ouiesse menester sin la q̄l no fuesse bienauenturança seria bien subordenado a otra cosa: y aquella seria mejor que ella por la tercera conclusion. Y entonce no seria ella la causa final enla acquisicion del postrimero bien que es cōtra la octaua. Ni holgaria enella el apetito del hombre: que es contra la sexta. Pues concluyese manifiestamente que al bienauēturado no le falta nada. Undecima cōclusion que enla bienauenturança ay alegria y delectacion ala qual no se compara otra. Cuya declaracion es que todas las cosas que se mueuen a algun fin: aquel fin auido ha venido en gran delectaciō: gozo y alegria. Assi como el que se mueue por auer honra: o por auer salud: o otra semejante cosa: aq̄l mesmo acquirir dela cosa desseada sin otra cosa añadida es causa de delectacion y alegria: assi mesmo la bienauēturança no ha menester otra cosa para gozar se y alegrarse el q̄ la tiene: como no ha menester el açucar miel para hazer las cosas sabrosas y dulces. Duodecima conclusiō: que solo el bienauenturado es poderoso. Cuya declaraciō es que nos llamamos poderoso al hōbre que haze todo lo que quiere: y por el cōtrario impotente. Pues como el biē auenturado no quiere otra cosa sino la que tiene: siguese q̄ aquel solo es poderoso entre los hombres: y no pūto el que dessea lo que no puede. La. xiij. cōclusiō es que la bienauēturāça es honorable por si mesma: y no ha menester otra cosa añadida para ser honorable. Cuya declaraciō es: q̄ la cosa vil y deshonesta es vituperable y abominable: y por el cōtrario la cosa buena y honesta: virtuosa: conueniēte: y licita es onrosa alabada y ensalçada y amada. Pues como auemos dicho enla q̄nta cōclusiō q̄ aq̄llo es bueno q̄ es honesto: y auemos dicho enla octaua q̄ la acq̄sicio del tal biē es la bienauenturança: siguese necessariamēte q̄ la biēauēturāça por si mesma sea honrada. Decimaquarta conclusiō es que la biē auenturāça es vn estado o vna cosa enla qual hā complimiento donde esta todos los bienes. Cuya prueua es: que pongamos que touiesse tres

bienes o quatro: y le fallesciesse el q̃nto o el sexto: sin el qual no pudiesse
ser bienauẽturança: no reposaria en ella ni folgaria la volũtad del hom
bre: que es contra lo suso dicho. La. xv. cõclusion que la biẽauẽturança
q̃ es fin dela volũtad del hõbre es cosa distincta ⁊ apartada delos fines
de los otros animales. Cuya declaració es q̃ aq̃llas cosas las quales son
apartadas en natura y en obras: son apartadas en fines: ca en otra mane
ra debalde seriã apartadas las naturas y las obras que es incõueniente.
Como veamos que el hõbre es creatura racional: y el bruto irracional:
y veamos q̃ el hõbre haze obras por el entẽdimiẽto y por cõsejo regidas:
y el bruto haze cosas mouidas segun su cõcupiscẽcia: necessario es q̃ los
fines de aquestas obras ⁊ naturas tã apartadas sean diferẽtes: ca no era
cõuenible dezir q̃ vn fin sea el de la cabra y el del lobo. La. xvj. cõclusion
es q̃ los malos durãte la malicia en ellos no puedẽ ser bienauẽturados.
Cuya declaració es: q̃ assi como la sabiduria no puede estar enel ignorã-
te juntamẽte: ni la blãcura enel negro: ni la calẽtura enel frio: assi la bon-
dad no puede estar cõ la malicia. A esto respõdio el entendimiẽto. Bien
puede estar que el hombre ignorante en vna cosa sepa en otra: y puede
auer frio enlas manos o pies y tener el coraçõ caliẽte. Y muchos ay que
son buenos en vna cosa y son malos en otra. Assi como quiẽ tiene negro
el rostro y tiene blãcos los diẽtes. Respõdio la razon. No andemos en
falacias de mochachos: ca yo hablo delas formas perfectas: las quales
no pueden venir sin lãçar y destruyr las contrarias. Ca no puede hõbre
recebir perfecta denominacion de sabio segũ hombre sino siẽdo prime-
ro destruyda la ignorãcia que en el era: ni puede recebir vna pared per-
fecta denominació de blancura sin ser primeramente la negrura destruy
da. Y en aquesta manera digo que no puede venir a vn hõbre perfeta
bondad sin ser primero enel destruida la malicia: ca la ley delos cõtrari-
os es por la opposició suya destruyr y alãçar sus contrarios. Pues veni-
endo a proposito: cierto es q̃ la bienauenturãça es el mayor bien q̃ pue-
de venir al hombre: y es bien verdadero. Y aquel buscamos por si mes-
mo enel qual reposa el apetito del hõbre por todas las cõclusiones suso
dichas. Pues notorio esta quel semejante biẽ si viniesse al hombre que
le haria bueno. Y aquesto no podria ser sin primero perder la malicia y
destruyrla: ca en otra manera seria juntamẽte vno perfecto ⁊ malo: lo q̃l
es impossible ⁊ incluye cõtradició. Pues siguese la verdad dela posició:
cõuiene saber q̃ el malo durãte la malicia no puede ser bienauenturado.
La. xvij. cõclusió es q̃ la biẽauẽturãça no cõsiste en comer: ni ẽ beuer: ni en
seguir las cõcupiscẽcias carnales: ca aq̃stas no fartã el apetito del hõbre.
Ca si fuesse en ellas la biẽauenturãça: hartariã el apetito por la conclusió
x. ⁊ por la. xj. Aun mas: si en ellas estouiesse la biẽauẽturãça no seria el fin

del hōbre apartado del delas bestias: como ellas siguē sus cōcupiscēcias
aun mas libremēte que los hōbres: q̄ seria cōtra la. xv. cōclusiō. E mas q̄
si enellas fuesse la biēauenturāça: serian honestas ⁊ buenas por la quinta
conclusion. E vemos el cōtrario: ca muchas dellas son desonestas y ma
las. Aun mas: si enellas fuesse el fin postrimero del hombre: seria el q̄ las
alcāça muy honrado: ⁊ muy alabado ⁊ muy amado por la cōclusiō. xiij
E vemos lo contrario: ca el que las sigue vemos que lo desonran: ⁊ lo
vituperan y lo increpā: y lo aborrescē: y lo llamā puerco ⁊ saluage entre
la gēte villana o ceuil. Pues siguese necessariamēte que la bienauēturāça
no esta enlas cōcupiscēcias carnales. La. xviij. conclusion es: que no esta
enla fortaleza del cuerpo: ni enla hermosura. Cuya declaraciō es: q̄ si en
aquestas cosas estuuiesse la bienauēturança: auidas vna vez nūca se per
derian por la nona cōclusion. E vemos vnos que eran vn tiempo muy
rezios: ⁊ muy fuertes de cuerpos ⁊ fuerças corporales: ser agora muy fla
cos ⁊ muy debiles. E otros q̄ erā muy ligeros ser muy languidos ⁊ muy
flacos: y otros que erā muy hermosos ser agora muy feos. Otra mas: q̄
si en aquestas cosas estuuiesse la biēauenturāça: seria el fin del hōbre me-
nor que el de los otros animales: q̄ es cōtra la. xv. cōclusion. Ca vemos
q̄ mas ligeros y mas fuertes son infinidad de animales q̄ el hōbre. Pues
siguese necessariamente que la bienauēturança no esta enlas cosas seme-
jantes. La. xix. conclusion es que la bienauēturança no consiste en multi-
tud de riquezas. Cuya declaraciō es: que las riquezas son en dos mane
ras. Las vnas son naturales: assi como pan: vino: ⁊ frutales ⁊ ganados
que suplen la indigencia corporal ⁊ necessidad del hombre. Otras son ri
quezas segun la voluntad ⁊ imposiciō delos hombres: assi como oro ⁊
plata vestiduras de seda o d' oro sobradas: ⁊ casas pintadas o doradas:
que no suplen ala necessidad de natura: mas segun el desordenado ape
tito y sensualidad delos hōbres. Probaciō que no este la biēauenturan
ça enlas riquezas dela pmera manera: es q̄ son subordenadas ala vida:
assi como la medicina amarga a salud: ⁊ la vida es subordenada a biē vi
uir: ⁊ nos posimos enla cōclusion. iij. que todos los bienes q̄ por si mes-
mos eran buenos: erā mejores que aq̄llos que eran a fin de otros: y dexi
mos de la acquisiciō dela tal biēauenturança enla cōclusion. viij. Proba
ciō q̄ enlas segūdas riq̄zas no este la biēauenturāça es aquesta: que si en
aquellas estouiesse hartariā al hōbre: y hazer le yan perder el desseo de
las otras cosas: por la conclusiō. x. E nos vemos que muchos delos que
alcançan las tales riquezas no estā contentos porque no son de buen li-
nage: o porque son enfermos: o porque codician mas. Esso mesmo si en
ellas estouiesse la bienauenturança: los que las tienen estarian siēpre ale-
gres ⁊ gozosos: por la conclusion vndecima. E vemos muchos dellos

estar tristes ⁊ solicitos: y con miedo de perder aq̃llo: o cō cobdicia de ga-
nar mas. Y esso mesmo no seriā las tales riquezas mudables. Y nos ve-
mos muchos delos que las teniā y se llamauā ricos: ser agora pobres ⁊
mendigos. E mas: la bienauēturāça es bien verdadero: y aq̃stos son bie-
nes opinables. Prueua para esto: que el que es bien verdadero tanto es
mas p̃ciado: y vale mas quāto mas ay del enel mūdo. Y desto es el cō-
trario: ca si ouiesse tanto de oro como ay fierro: y tantas piedras precio-
sas como ay delas otras comunes: d' oro fariā calderas ⁊ sartenes ⁊ otras
tales cosas: y delas piedras preciosas bariā las paredes delas casas: y al
que lo touiesse no lo llamariā rico mas que al que tiene agora el fierro o
las piedras del rio. Y es lo contrario de la sabiduria: o dela virtud que
quāto mas ouiesse enel mūdo: tāto mas se amariā ⁊ honrariā los hom-
bres los vnos alos otros. A esto dixo el entēdimiento. A mi me paresce
por el cōtrario: ca si todos fuessen sabios ⁊ virtuosos: la virtud y la sabi-
duria serian en menosprecio por ser comunes. A aquesto dize la razon.
Esto imaginas tu por los resabios q̃ te hā quedado dela ignorācia: pues
deues pēsar q̃ no ay paz ni cōcordia ni amistad verdadera sino entre los
sabios ⁊ virtuosos: ca las otras amistades no tienē de amistad sino solo
el nōbre. Y aquellos se amariā y se honrariā: porque conosceriā a quien
se deue tener amor verdadero: y a quiē abominaciō: y a quiē dar la hō-
ra verdadera. Otra prueua paraque enlas tales riquezas no esta la biē-
auenturāça es: que la tal no puede venir alos malos: por la cōclusiō. xvj.
E nos vemos que muchos de los tales llamados ricos no solamēte son
malos mas son pessimos. E los mas de aquestos acquirē las tales rique-
zas trafagando: perjurādo: engañando: ⁊ dando a vsura con mētiras:
con baratas: con falacias: con versucias y astucias desonestas: ⁊ abomi-
nables. E mas si fuesse enellas la biēauenturança harian a todos los hō-
bres que las tienen ser por si mesmos honrados ⁊ alabados por la con-
clusiō. xiij. Y nos vemos muchos de los tales rescebir grādes desonras:
grādes injurias ⁊ grandes vituperios ⁊ baldones: ⁊ ser dissamados por
escassos y auariētos y mezquinos. Y comūmēte estos obprobrios ⁊ de-
nuestos sufre esta gēte mas que otra enel mūdo. Porque se sigue ser la cō-
clusion verdadera que la bienauenturança no es enlas riquezas mūda-
nas. E aun ay otra prueua para aquesto porque estas cosas llamadas ri-
quezas no solamēte no hartā el apetito: mas aun no quitan las indecen-
cias corporales. Ca si todas las piedras preciosas del mundo: ⁊ todo el
oro touiesse el hombre aun auria frio: sed ⁊ hambre ⁊ padesceria todos
los humanos defectos: ca lee se de vn hombre q̃ demādo a dios que to-
do lo que tocasse se le tornasse oro: ⁊ dios gelo otorgo: ⁊ como tocasse el
pan o carne: todo se le hazia oro: ⁊ assi murio de hambre. La. xx. conclu-

sion es que la bienauēturança no esta en ser hombre de grā linage. Cuya
declaracion es: que los bienes del anima en infinito son mejores que los
del cuerpo. E cierto es que el anima del hombre no se engendra del ani-
ma de su padre: mas dios la infunde ⁊ la cria. Pues del padre segun esto
no podemos auer sino bienes corporales: aun mas cierto es q̄ las obras
mias si son malas no son alabadas porque mi padre era virtuoso: antes
son increpadas: ca dizen los hombres que nūca medre el que es hijo de
bueno ⁊ ruyn por si. ¶ aqueste tal alegar su padre: mas es cargoso q̄ ho-
nesto. Esso mesmo las virtudes son principios de los linages: y no los li-
nages delas virtudes. Mas paresce aquesto tal como si los pollos riñies-
sen que era hijo de gallo fuerte y de grā gallina q̄en auia nascido en hue-
uos grandes ⁊ muy blācos: y los otros por el contrario. Ca sabido esta
como se cōciben y se engendrā los hombres: y de que: y como nascē esso
mesmo. El padre principal de todos vno es: y las almas todas vienen
del. E mas: si la bienauēturança estouiesse enel linage el que fuesse noble
hombre seria abastado de todas las cosas: por la conclusion decima. ¶
nos vemos muchos delos tales auer mayores menesteres que otros: ⁊
passar lazerias: indigencias y afanes. Pues siguese que no esta la biēauē-
turança enel linage. La. xxj. conclusion es que la bienauēturança no esta
en ser el hombre honrado. ¶ su prueua es aquesta: que la honra es bien
subordenado a otra cosa: ca es exhibicion de reuerencia en señal de vir-
tud. ¶ por aquesto los hombres quieren ser honrados: por parescer sa-
bios ⁊ virtuosos. E quierē que aquello piense la gente dellos. ¶ por tā-
to no curā los hombrēs ser honrados delos niños o delos ignorantes:
mas de los grandes y delos sabios por causar alos otros opinion q̄ son
a ellos semejantes. E ya auemos dicho enla segunda ⁊ tercera y octaua
conclusion como la bienauenturança no es por otra cosa sino por si mes-
ma. Aun mas: la honra es bien que es en otro que en la persona mesma.
Ca mas es enel que honra que enel honrado. E assi este biē no seria enel
hombre mesmo sino en otro. Aun mas: la honra es tambiē alos buenos
aparētes como alos buenos verdaderamente existentes: ca muchas ve-
zes honramos a hombres por parescer buenos no los conosciēdo: que
si los conosciessemos los desonrariamos. Mas aun: muchos dā la hon-
ra por temor: ⁊ muchas vezes el pueblo mas mouible que la mar hōra
alos que querria ver muertos. E de la biēauenturāça todo es por el con
trario. Assi tābiē muchos son honrados en vna naciō: q̄ si se pasassen a
otra no los hōrariā pūto: porq̄ pesce q̄ no erā biēauēturados los en tal
manera hōrados: ca la virtud siēpre es hōrada ē si mesma y estāte ⁊ bue-
na: porq̄ pesce māifiestamēte la biēauēturāça no ser ēla hōra. La. xxij. cō-
clusiō es q̄ no esta ēla fama. Cuya declaraciō es: q̄ la fama es cosa q̄ no es

causa de nuestra bondad: ante es vna diuulgació de aq̃lla: y ella no es la bondad ni la virtud. E como auemos ya dicho muchas vezes: la bienauẽturãça es la bõdad o la cosa mejor q̃ se puede estimar: porq̃ se sigue q̃ esta no es aquella. Esso mesmo la fama es muy engañosa: ca muchas vezes dize biẽ delos malos: τ mal delos buenos. Quãtos ipocritas simulados y engañadores del mũdo pregonã τ diuulgan las gẽtes por santos: τ quantos bestiales: grosseros: idiotas son entre los hõbres tenidos por sabios. E aun mas: quãtos hõbres ay de buenas cõsciencias que son diuulgados por malos: y quãtos hõbres ay eleuados de entendimiento como angeles: τ las gentes hazẽ dellos burla y los diuulgan por ignorãtes. E si aquello no pueden trayran los en otras cosas semejantes: disfamando los diziendo que son erejes. E aq̃sto siempre fue. E por aq̃sto siguese que la bienauenturança no sea en la fama: ca la fama mas ayna diuulga la mẽtira que la verdad. E siempre el pueblo fue inclinado a creer locuras: τ afirmarlas: τ morir por ella: mas que no alas verdades. La xxiij. conclusion es q̃ la bienauẽturança no esta en la potẽcia ciuil o poderio. Cuya declaració τ prueua es: q̃ la bienauenturança es biẽ verdadero: τ no viene sino alos buenos: por la conclusiõ. xvj. o al que viene si es malo haze lo bueno destruyẽdo del la malicia: por la mesma conclusiõ. E vemos que el poderio ni las dignidades no tienẽ ninguna destas dos condiciones. Lo primero indiferentemẽte viene assi alos malos como alos buenos: τ aun comunmente mas vezes alos malos. E es la razon que los malos pensando que son grandes bienes procuran los mas ayna por astucias y malicias. E mas no tiene la segunda condicion: antes es por el cõtrario: q̃ muchas vezes del que es medio malo fazẽ malo entero. Quãtos auemos visto ante delas dignidades o poderios parescer buenos hõbres llanos: y de q̃ auido el poderio o la dignidad ser altiuos: iactãtes: p̃sumptuosos y soberuios: porq̃ se sigue no ser aq̃lla la bienauẽturãça. Ca si ella fuera ouiera los hecho buenos y no los ouiera empeorado. Esso mesmo la bienauẽturança es cosa immudable τ firme: por la conclusion nona. E la potẽcia o dignidad quasi no ay enlos hõbres cosa tã mudable: ni menos segura: q̃ cada dia vemos mudarse como rueda los tales estados. E quãtos vimos enxalçados τ sublimados en dignidades que haziã tremer el mũdo: agora son abaxados τ ap̃miados por otros. Desto no cũple poner exẽplo que quasi no se vsa otra cosa entre los hombres. E mas aun: la bienauenturança es alegre por la conclusion. xj. E vemos bien que los tales viuen tristes porque tienẽ muchas molestias: ca ay muchos que les han enuidia y los persiguẽ: τ por tanto les buscã muertes o perdida delos estados: ca no son pocos los q̃ cobdician aquello que ellos tienen: τ assi tienẽ muchos embidiosos: muchos

enemigos: y por tãto viuen en tristeza y en temor. Agora han miedo que perderá el estado: agora que los matarã a traycion con peruas o en otra manera. E por tanto enel poder no esta la bienauẽturança. La. xxiiij. cõclusion es que no esta en hijos ni en muger. Cuya prueua es: que si la muger o fijos son malos: que desonra: que dolor: que llaga mayor enel mũdo? E si son buenos no puedẽ estar que no adolescã o que no muera alguno: ca esta cõdiciõ de no morir no la quiso dios dar alos mortales. E assi esta como vemos cada dia que algunos oujerõ seys: o diez: o doze hijos y todos los vierõ morir por su ojo: yo te pregũto si ay enel mũdo tã grã tristeza al padre o ala madre como aqste. Cierto no. Esso mesmo agora tiene de casar la hija: y por vẽtura no tiene casamiẽto. E de otro cabo lo aquexã las soldadas del seruidor: y el vestir y la prouision dela casa: el estado dela muger: que no puede ser sino passar cõgoxas angustias: y amarguras muchas. Quãtos ante que se casassen viuiã alegres: y despues viuẽ atribulados y tristes. Pues mira aqui como la bienauẽturança no esta en ninguna destas cosas ya dichas. Entõce hablo el entẽdimiento: y dixo. Rato ha que no hable por no vos estoruar: mas agora dire mi intẽciõ. Sabed q̃ del vn cabo me mueuẽ vuestras razones que me aueys dicho: las quales son muy razonables y verdaderas: que yo no las puedo negar en ningũa manera: dela otra parte me mueue la opiniõ de todos los hombres que es en cõtrario: assi q̃ yo no veo otros bienes: sino aquestos entre los hombres. E a aqsto dixe la razõ. Por la opiniõ delos hombres ni por el pensamiẽto tuyo no se sigue el contrario de mi dicho. E bien veras quãto vale el pensar o imaginar delos hombres enlo que adelãte diremos. Pero porque mas ordenadamẽte procedamos quiero poner ordẽ enlo que se ha de dezir.

¶ Capi. v. como la razon declara las tres maneras del viuir que son enel hombre segũ angel: o hõbre: o animal.



Por que entiẽdas que los bienes de que auemos hablado no son del todo bienes ni del todo males: has de notar que tres maneras ay de viuir: y son cõsideradas enel hombre. E aq̃sto es segun es comparado alas substancias separadas y angeles bienauenturados: y es semejante a Dios glorioso. E aquesto es segun el entendimiento los que vacan ala especulacion delas sciencias altas enel conoscimiento de los primeros principios: y biuen enla contemplacion de dios glorioso y de sus obras y marauillas. E aq̃stos tales son llamados por los gentiles semideos y eroicos: que quiere dezir diuinos y celestiales y medio angeles. E la tal vida se llama angelical y contemplatiua: ca estos no biuen segun las passiones: ni aun solamente segun las virtudes morales: mas viuen segun las virtudes intellectuales. La segunda manera de vida es segun que el hombre es animal. E segun aquesta le conuiene seguir las concupiscencias y las passiones que siguen los brutos animales irracionales. E aquestos no se llaman hombres: ca assi como por la razõ hombre es dicho hombre: y por el entendimiento es comparado alos angeles: assi mesmo dexada la razon: dexa de ser hõbre: y pues de puso del hõbre no ay sino bestias: necessario es que rescibala denominacion de quien se conforma por las obras. E aquesta vida es llamada voluptosa y bestial. La tercera manera de vida es segũ que el hombre es hombre. E segun aquesto le conuiene vsar y comunicar con los otros hombres: y le conuienen las virtudes morales para ordenar a si mesmo y a su casa: y para ordenar el estado que ha de tener enel lugar donde biuiere. E aquesta tal vida es llamada vida politica. De aq̃stas tres vidas ala primera llamarõ los hombres vida diuina y contemplatiua. E no conuiene sino alos perfectissimos: y no en quanto son hombres: mas en quanto son mas que hombres. De la segũda vida no curaron hazer mencion: porque no conuiene sino alas bestias. De la tercera hizieron mencion: y llamaron vida humana. E nos dexada la segunda a tractaremos dela vida humana y diuina: y primero de la humana. E segũ aquestas dos los hõbres han puesto dos bienauenturanças. La vna es imperfecta pero muy cercana ala perfection. La otra es perfectissima y muy mas que perfecta.

Capitulo. vj. Como el hombre ha de regir a si mesmo y a su casa: y se ha de regir enla ciudad. E de como cõuiene moderar las passiones: y el numero de aquellas.





Ya auemos dicho como son dos vidas: cõuiene saber la hu-
mana ⁊ la diuina. Y como ꝑmero auemos de dezir dela hu-
mana: cuya consideracion es que el hombre no puede eua-
dir ni excusar se de participar con otro: como mas adelante
diremos. E conuiene que assi como el hombre es medio en-
tre el angel y la bestia: assi tenga vna vida media. E conuiene que cada
vno sea limitado en aq̃ste medio: el qual es medio dela virtud. Y aq̃ste
medio no se puede alcançar sin sojuzgar ⁊ domar las passiones ⁊ cono-
cer qual es aquel medio elegible: ⁊ operacion media. Y para esto es biẽ
de notar el numero delas passiones. Y q̃les son laudables: ⁊ quales vi-
tuperables: ⁊ quales son naturales o no naturales.

El cuento delas passiones naturales.

Dios ha dado a todo animal instincto ⁊ apetito y conoscimien-
to para conoscer el bien conueniente: y aborrescer el mal ⁊ fuyr
lo. Ca ha dado ala oueja conoscimiento de su hijo y dela yer-
ua que le aprouecha: ⁊ ha le dado noticia dl lobo. Y ha dado
ala gallina noticia del grano: ⁊ assi mesmo del milano para que huya lo
nociuo: ⁊ busque lo conueniente. Y estas passiones de amar lo conueni-
ente ⁊ aborrescer lo disconueniente tambien son en el hombre como en
los otros animales y aun mas perfectamẽte: porque en el bruto no esta
sino enel apetito sensitiuo: y enel hõbre enel intellectiuo. Y la conueniẽ-
cia de aquestas passiones: y el numero dellas: ⁊ diferencia se puede to-
mar en aquesta manera. El apetito se parte en irascible ⁊ concupiscible.
Las passiones de cõcupiscible son seys. Cuya declaracion es: quel apeti
to concupiscible mueue el animal a alcançar alguna cosa: la qual sea bue
na o parezca buena: mas aquella cosa no sea ardua ni grãde. Y aquesto
es en tres maneras. Que aquel bien primeramente nos plaze. Segunda-
mente lo codiciamos ⁊ nos mouemos para alcãçar lo: o lo alcançamos

y nos holgamos enel. Lo primero se llama amor o cõplacẽcia. Lo segundo se llama desseo o cõcupiscencia. Lo tercero se llama delectacion o gozo. O por vẽtura aqueste apetito concupiscible es en aborrescer el mal y huyr lo: cõ tanto que aquel mal no sea arduo ni fuerte. Y aquesto tambien mueue en tres maneras. Que por vẽtura la cosa vista aprehendida como mala nos mueue a huyr la. E si por ventura aquel mal es considerado como nos desplaze: llamase odio. E cõsiderado como lo fuymos: llamase abominacion. E considerado quando nos viene aquel mal: llamase doloro tristeza. Y põgamos exemplo de las tres primeras. Un hõbre vido vna casa o vn cauallo: y tomo lo so especie de cosa conueniente y plugole. Aquello se llama complacencia. Y trabajo por mercar lo: y aquello se llama desseo o concupiscencia. Y alcãço lo: y aquello se llama delectacion. Põgamos otro exemplo de las otras tres. Un hombre deue cierta quãtidad a otro. Y el otro lo aquexa por ella. Y el vee venir el creedor: y aborresce lo porq̃ lo aprehẽde so especie de mal: y aquel se llama odio. Y desuia se por otro camino: por no le pagar aborrescien do aquella paga: y llamase abominacion. O por ventura encuentra le y ha le de pagar la quãtidad: y aquella se llama tristeza. Pues siguese que enel apetito concupiscible estẽ seys passiones: conuiene asaber: amor: desseo: delectacion dela parte del bien: odio: abominacion: y tristeza dela parte del mal. Las passiones del apetito yrascible son otras seys. Las quales se toman en esta manera: que el apetito irascible mueue en algun bien arduo y grande. Si mueue en respecto de algun bien grande q̃ es por venir: y si nos mouemos por alcançar lo: llamase esperança. E si pensamos que aquel tan gran bien no nos puede venir: llamale desesperacion: si es en respecto de mal arduo y grande lo mueue como cosa por venir: o como cosa presente. Si mueue como cosa por venir y nos aparejamos a arguir la: llamase audacia: o por ventura fallescemos y huymos: y llamase temor: o por ventura mueue este mal como p̃sente: y este es en dos maneras: o por ventura nos leuantamos de aquel mal: y entẽdemos en vengança: y llamasse ira: o fallescemos a ella y llamase pequeñez de coraçon o mansedumbre. Pongamos exemplos delas dos primeras. Una muger esperaua de casar con vn hõbre de grã linage y muy rico. E auia algũas señales y cõgecturas para aquesto: y estaua muy enamorada del: y veya que era possible y cõueniente: y tenia cõfiãça que se haria. Y aquesta es dicha esperança. Uee que el se casa con otra. Esta es dicha desesperaciõ. E assi como dezimos dela muger: assi podemos dezir del hombre. E assi como dezimos del amor o del casamiento: assi podremos dezir de dignidad o señorio: o de alguna otra gran ganancia. Pongamos exemplos delos otros dos. Un hombre lleua dineros y va

Por vn monte

[illegible]mente, y dizen que van a aliadiaciones [illegible] donde ymaran... [illegible]
[illegible] passan, e aquel son de lo non dexa llegar, e antes se aperçibe de las
armas convenibles y con buen coraçon e les atreve a pasar por el monte, y
llamase audaçia. E si por ventura comenzando el camino, por temor de ellos
se torna, llamase temor. Exemplo de las otras dos, un hombre fazen vna grand
injuria en vna grand plaza si por ventura consurgendo fuertemente se esfuerça
a fazer otra tal vengandose llamase yra, y si por ventura la sufre llamase
pusilanimidad, o covardia; ansi que son por todas doze pasiones seis
en el apetito concupiscible. E seis en el apetito irascible. Mas avn ay otras
pasiones que son de vaso de la espeçie de odio o de temor. ansi como son
la imbidia y la verguença y la admiraçion e la pigriçia, e otras que non
tienen vocablos en el bulgar. E tambien son en este numero el çelo e la mi-
sericordia. E non obstante que segun las pasiones, no somos buenos, ni
malos; mas algunas de estas pasiones son laudables i buenas, e otras son
vituperables e malas, e aquestas pasiones, puesto que sean muchas son
reduçidas, finalmente a quatro, conviene a saber esperança, temor,
gozo, y tristeza, e todo el estudio es refrenar aquestas pasiones con
las virtudes morales i intelectuales, e ansi se faran los hombres virtuosos
e buenos. Mas fuera de aquestas pasiones las quales son mas natu-
rales, ay otras de que fablaremos despues de esto que vienen con las
hedades y con las fortunas, e con los linages, i con los estados. Las quales no
son menos proibitivas de la vida virtuosa que aquestas, y tambien
en aquellas sea de tener freno e medio como en aquestas; Ca en
otra manera nunca podrian los hombres vibir bien aventurados
ni alegres.=

Cap.º vij. que habla de las pasiones que vienen a los hombres accidentalmente con las hedades y las que vienen con las Dignidades, y con los ofiçios, y estados.

Mucho estudio es de tener, dixo la razon, non solamente en las pasio-
nes ya dichas, mas avn en las que consigo traen las hedades y los
estados. Primeramente la Jubentud trae consigo disoluçion çerca
de las carnalidades y corporales concupiscencias, por causa de la
Calentura y grandes movimientos que naturalmente tienen
los tales, e son eso mismo los Jobenes façilmente movibles;
Ca ansi como los humores y la complesion se mueve mudables,
ansi la voluntad no es firme en proposito ninguno, ante es muda-
ble e convertible a toda parte, lo terçero creen de ligero, y esto
es por la poca experiençia que han havido e por tanto son
de ligero misericordiosos y son magnanimos en el esperar
y largos en el despender, y esto haze la poca experiençia
como emos dicho, y son tambien de façil iracundos y
contumeliosos; Ca codiçian de sobre exceder a los otros pen-

sando que valen mas de lo que valen, y tambien son muy porfiosos que como creen muchas cosas, ansi con pertinaçia las porfian, y por afirmar lo que no es çierto, conteçeles mentir muchas veçes, e despues de aquesto todos sus fechos son excesivos, que si aman, aman mucho, y si aborreçen tambien aborreçen mucho, y todos sus fechos son fuera de mesura. Mas comun mente son magnanimos i benevolos y vergonzosos, e algunas destas costumbres son laudables, y otras vituperables. E tambien la Sedad dela vejez trahe consigo otras pasiones delas quales algunas son contrarias ala vida virtuosa. Primera mente muchas vezes han sido engañados. lo segundo son muy sospechosos, e todas las cosas interpretan ala peor parte, e aquesto contece porque en el mucho tiempo que vibieron fiçieron muchos errores y vieron y oyeron muchos males; e mesuran los otros segun ellos han sido; lo terzero son pusilanimos y temerosos y aquesto es por causa dela frialdad, la qual es causa de temor; Ca los animales frios comun mente son mas temerosos, e los calientes son mas animosos, e aquesto se prueba por las aves del agua y las aves de rapiña, e por los peçes y animales terrestres. lo quarto son avarientos ca no viben por esperanza de bien alguno en lo por venir, mas viben en la memoria delos males pasados, e veen que todo el mundo les fallesçe y los aborreçe e piensanse por aquesta manera conservar; e despues son invereçundos y desvergonzados, porque mas cobdiçian lo util que lo honesto. E mas tienen algunas costumbres otras, que son buenas y esto es que se refrenan de algunas concupiscencias y viben templada mente e no afirman las cosas dubdosas, y son misericordiosos: Ay otras costumbres que trahen consigo los linages, ansi como los fixos delos nobles i grandes, que destemplada mente aman la onrra, por la qual aborreçen muchas vezes, a los Padres y a las Madres por puxar en aquella onrra; Mas tienen otras buenas propriedades y son,

priedades: que son magnificos: magnanimos: liberales: ingeniosos: corteses y amigables: y aquesto viene por la buena complexión de naturaleza: y nudrimiento. Ay otras malas costumbres que tienen los ricos conuiene saber: soberuios: contumeliosos y vanagloriosos y despectuos. Y aquesto es porque piensan que tienē todos los bienes del mūdo. Y que son mas excellētes que los otros: y por tanto menospreciā en su coraçon alos que no son tan ricos: no obstante que los tales sean mas virtuosos y mas nobles que ellos: y piēsan que no les han de hazer injuria ninguna ni menosprecio: y si gelo hazē ensañan se de ligero: y tambiē son muy intemperados comunmēte cerca del gastar en sus comeres y sus vestidos: y no en otra virtud ni bien ninguno que sea. Y aquesto se entiende delos ricos: que no eran de loable linage ni de buenas costumbres: y ouieron las riquezas por acidente. Y no se entiende de aquellos que cō linage y virtudes las han auido. Ay otras costumbres que son comunmēte enlas dueñas: y dellas son loables y dellas vituperables. Y la primera propriedad y passion loable enellas es que son muy vergonçosas. Y aquesta verguença mucho bien haze en ellas. Y por el cōtrario quādo la pierdē: y como la verguēça sea genero de temor o especie por causa de frialdad: son temerosas y flacas de coraçō: y aquello les faze ser vergonçosas. Y por causa dela imperfection han gran desseo de alabança: ca todo hombre que no sabe perfetamēte: o tiene arte imperfecta: quiere ser mas alabado que otro q̄ perfetamente la possee. Y cō gran desseo que tienen de alabança y apetito desordenado dela honra tienen gran respeto enlas cosas particulares y menudas: y han gran verguēça de cada cosa: pensando y temiēdo la perdida dela alabança y la honra: ca comunmente ellas no tienen sino algunos bienes corporales: assi como la hermosura: y semejantes cosas: assi como no alcançan los bienes del entendimiēto participan los imperfectamēte. Y muchas fallecē dela perfecion delos hombres perfectos. Mas ay enellas algunas mas perfetas que multitud de hombres acerca de perfectos: y como quier que sea es loable enellas la verguença: y sagaz fue la natura en dargela: ca por ella son quitas de muchas cosas torpes: y hazē muchas cosas dignas de alabança. Y tambiē es loable enlas mugeres que son misericordiosas y piadosas assi como los mancebos y viejos. Mas todos no son por vna cosa: ca la muger es misericordiosa por la molleza del coraçon. E facilmente llora: ca enla molleza facilmente se haze impression. Y los mancebos son misericordiosos: porque piensan que injusta y indignamente padecen todo lo que padescen. Y los viejos son misericordiosos: porque fazen aquello que querrian que les hiziessen. Tornādo alo delas dueñas: ay otras costumbres que son enellas vituperables. E primeramente son

muy inuidiosas y muy inspectiuas de los honores pequeños: y por aq̃sto todas sus cosas son en excesso sin medio: q̃ quando son misericordiosas son muy misericordiosas: y quãdo son crueles son muy crueles: y quãdo son desuergonçadas son muy desuergonçadas: y quãdo son largas son muy largas: aunq̃ naturalmẽte son auarientas. E tambien son muy mouibles y muy litigiosas: y muy cõtumeliosas. E es la causa porque el su freno no es la razõ sino la verguẽça. Mas estas costũbres que auemos dicho no ponẽ necessidad enlos hõbres: ni enlas mugeres: mas son comunmẽte assi: y contecescen enlos mas. E para esto aprouechã las virtudes: cõuiene saber para refrenar las concupiscẽcias y passiones: y los estimulos delas naturales propriedades. Entõce la verdad saco el espejo: y mostro mas largamẽte al entẽdimiẽto el numero delas passiones: y dõde se fundauan: y quien era la causa de aquellas. E mas le mostro qual era la causa y razon dela diuersidad delas costũbres. Esso mesmo le mostro como enel anima del hõbre auia potẽcias naturales como auia potẽcias sensitiuas: y q̃ cosa era apetito sensitiuo y intellectiuo. E vio el entendimiẽto que cerca delas potẽcias naturales no auia alabança: ni vituperio por cõsiguiẽte: ni vicio ni virtud: ca no es alabado vn hombre por tener grã digestiua: ni tã poco es vituperado: y vido tambiẽ que en las potẽcias sensitiuas no podia auer virtud por las cosas ya dichas. E vido como las virtudes erã enel apetito sensitiuo: y enel intellectiuo.

Capi. viij. que es de vna questiõ marauillosa que demando el entendimiento.






Questas cosas vistas por orden: el entẽdimiento demando que es la causa porque todos los hombres no son buenos. Si es porque los hombres no quieren o porque no pueden. Si es porque no quierẽ: es cõtra lo que aueys dicho que todas las cosas dessean bien. Si es porque no puedẽ: entõ-

ces no son de culpar los hombres por ser malos: ca entonce no podrian euitar la malicia: y no les podra hombre culpar: tan poco no ponemos culpa a vn hombre por fazerse viejo: porque no puede escusar la vejez. A aquesto respondio la razon. Ciertamente el hombre es malo porque quiere: y bueno porque quiere: y la malicia y la bondad ygualmēte son voluntarias y elegibles: y no ningūa dellas por fuerça. Dixo el entendimiēto. Veamos no me aueys dicho vos que la bondad es bien desseable y elegible: y el mal es aborrescido y abominable? Dixo la razon si. El entendimiēto pregunta. Pues como me tornays agora a dezir que tambien es la maldad elegible y volūtaria como la bondad: ca paresce contra lo suso dicho? A aquesto la razō responde. Ya te dixe yo que el bien era desseado por si mesmo: y el mal no era desseado sino en quanto parescia o tenia color de biē. Y quando los hombres dessean la malicia no la dessean sino so forma de algun biē. Y a aquesto replico el entēdimiento y dixo. Si es verdad esso: todos los hombres pecan por no conoscer qual es el biē aparente o bien existente. Y segun aquesto todos los errores serian por ignorancia: y no seria el hombre de culpar por pecar pues por no conoscer peca: assi como no es de culpar vn labrador por no saber el curso de las estrellas: ni lo auremos por error que vn simple hombre diga que la luna es grande como la rueda de vn molino: ca juzga segun su aparencia: y assi es de los vicios de los hōbres que juzgan ser bueno guardar el dinero: y malo el darlo por dios: y esto es por no auer conoscimiento. A aquesto respōde la razon. La ignorancia grande es errores trae. Pero enlos vicios y virtudes que comūmēte son buenos y malos dios ha dado tal conoscimiēto al hombre q̄ despues que es en edad de discrecion la razon le combida al biē. E le muestra que malo es naturalmēte y cruel cosa matar. Y que es torpe el ladronicio. Y esso mesmo el adulterio: y para esto la natura le mueue a vergueça de aquella scosas que no son licitas: y lo mueue a cobrir ciertos miembros: que son para algun acto vergonçoso: y de otro cabo les muestra la razon que es bueno condolerse del proximo aflicto: y la natura les da fuerça para que se mueuan a compassion en viēdo las tales afliciones: y la razon los combida a las razones o palabras honestas y euitar las dišonestas: y esso mesmo los atrae al conoscimiēto de dios: al amor y temor suyo: y les da arrepētimiento de los males. Y naturalmente aunque algunos dellos no mirando por la passion de la yra hagan alguna injuria: o por passion de gula hagan algun excesso: y por la carnalidad cumplan alguna concupiscencia: ciertamēte acabadas las tales passiones les viene vn conoscimiento del error: y vn arrepentimiēto natural: y vnos estimulos de las virtudes: increpando se a si mesmos por los excessos passados. E assi co-

mo si la razon los açotasse por lo hecho: proponen de se emēdar τ guardarse de tales errores: pero cōtesce a ellos como al coxo que propone de yr derechamēte vn camino: y por flaqueza dela pierna viene a caer: τ faze muchas desuiaciones. Mas pesa le porque cae: τ ha verguença dela cayda τ propone de no caer. E mira aqui como la ignorācia no es enlos hombres tāta que ciegue el conoscimiento del bien. Antes vniuersalmēte de que los hombres vienen a años de discrecion: por la mayor parte vniuersalmente sabē elegir τ apartar el biē del mal: mas yerrā enlos particulares por causa dlas passiones: τ hazē mas errores o menos: segū son mas apassionados o menos. E cata aqui como todos q̄rē el bien naturalmente: τ a aq̄l los mueue la razō. Mas al elegir del particular no basta la discreciō de todos: ca dellos quierē mas lo vtil que lo honesto: q̄ por vētura estā en necessidad. Otros quierē mas lo delectable que lo prouechoso: porq̄ les aquexa alguā passiō: esto es segū mas o menos.

¶ Otra question: porque ay mas hombres malos que buenos.

Ya he visto que las virtudes y los vicios son ygualmente elegibles y voluntarios: τ ninguno dellos no es por fuerça: τ la bōdad es elegible por si: τ la malicia no. Veamos q̄ es la causa porque ay mas viciosos hombres y mas corruptos τ malos q̄ buenos τ honestos τ justos: ca segū razon deuria ser lo contrario. Ca pues la virtud es mas elegible y mas natura: deuria ser el cōtrario que por vn vicioso que ouiesse deuria auer mill buenos. Y es por el contrario que por vn virtuoso ay mill viciosos. A aquesto respōde la razon. El biē es medida y es aquello que es justo: y es assi como medida: τ no contesce mas de en vna manera: τ por esto es dificil de conoscer y d elegir: el mal contesce en muchas maneras: como no sea sin error: y por tanto es mas facil de elegir y de obrar. Y pōgamos exemplo. Cierto es que los ballesteros mas de ligero hā de desuiar dela señal q̄ no de acertar enella: porque el acertar no cōtesce sino en vna manera: y esto es embiando la vira derecha: y no haziendo desuiacion ningūa: y el tirar arredrado contesce en .x. mill: o en infinitas: por alto o por baxo o a diestro: o a siniestro: τ assi delas otras. Otro exēplo. Hazer vna linea derecha en vn papel o en vna pared: y que no aya coruedad ningūa ni tortura: no lo haze sino el escriuano: o el geometra: o aquel q̄ es exercitado enel arte: fazer vna linea tuerta o corua qualquier hombre la hara: porque el acertar cōtesce en vna manera: y el desuiar en muchas. Assi es delos vicios y de las virtudes que las virtudes son mas naturales. Mas como sean obras regladas por razon en que no ay defecto: no las puede elegir τ obrar sino aq̄l

que sabe. E de los vicios es el contrario: que como no sean sino errores y desuiamientos dela rectitud son faciles a todo hombre. E por tanto ay muchos hombres viciosos y pocos virtuosos: no por ser los vicios mas naturales: mas por ser mas faciles. E a questo es contra la opinion de muchos que lo contrario dizen.

Otra question: por que dios no hizo tal el hombre que no pudiesse pecar.

Dixo el entendimiẽto. Yo veo bien ciertamente que el hombre no es por fuerça malo ni bueno: veo biẽ que los vicios no son mas naturales que las virtudes: antes son mas contra natura. Pero vna cosa querria saber de vos: porque Dios no hizo al hombre tal que no pudiesse pecar: ca me paresce que ouiera sido mejor: quãto mas que dizen que el quiere que todos los hombres seã buenos: pues si aquello quiere que le cale andar con los hombres en otras fallacias: ni en otros achaques: si lo queria hiziera los buenos y nos les diera passiones: y diera les tal conoscimiento que no pudiessen errar. Mas hizo los ignorantes y apassionados: porque se sigue que el no queria q̃ fuessen buenos: sino ouiera les dado aquellas cosas con que fuerã buenos: y arredrara les los impedimentos que les hazen ser malos. E aqui no podemos dezir sino vna de dos cosas: o q̃ el pudo hazer lo y no quiso: o quiso y no pudo. E la primera pone en el inuidia: y la segũda pone en el impotẽcia. A aquesto respondela razõ. Confuso sea el coraçõ: y la boca absurda que presumen ni hablã auer en dios glorioso impotencia ni otro defecto ninguno. E aquesta questiõ si biẽ se te recuerda ya la determino la sabiduria hablãdo del poderio y bondad de Dios. Donde dixo que dios podia hazer todas las cosas q̃ eran possibles de ser: y no era impotencia en dios no hazer de la lana espada o del hierro açucar: y esto era: porque las semejãtes cosas no podiã recebir vna forma mas p̃fecta sin ser priuadas dela imperfecta q̃ tenian. E aquesto no es falta de dios: mas es falta delas cosas q̃ no lo puedẽ recebir: ca es impossible natural ser de lana fecha espada sin q̃ primero fuesse hierro. E dios nũca lo quiso ni lo querra en otra manera. E tabiẽ se dixo hablãdo dela bõdad de dios: que las cosas reciben su bõdad segun a ellas es possible de recebir. E aun mas te digo q̃ si la materia de que se engendra vna formiga o vna mosca fuesse dispuesta para recebir la forma humana: dios glorioso y bẽdito està largo y tan bueno q̃ luego en punto le daria tal forma. E por tãto te digo q̃ el hõbre fue el mejor q̃ pudiera ser. E dios no lo q̃so fazer mejor delo q̃ se fizo: porq̃ vio q̃l el hõbre siẽdo d̃ materia corruptible no podia recebir mas perfeciõ de aq̃lla: no porq̃ no ge la diera o pudiera

dar: mas porq̃ el hōbre no pudiera recebirla. Dixo el entēdimiēto. Vos me fazeys marauillar: y como no pudiera dios hazer al hōbre tal como vn angel q̃ nūca pecara? Dixo la razō. Si mas pfecto lo ouiera de hazer ouiera de ser q̃ no touiera materia: y entōce no fuera hōbre. E replico el entēdimiēto: como no puede dios sanctificar vn hōbre enel viētre de su madre: assi como auemos exēplos de ciertos q̃ sanctifico? Pues como lo faze en vnos fiziera lo en todos. A aq̃sto respōdio y dixo la razō. Arguis de psupuesto: el q̃l no entēdeys. E por vētura esta aq̃ vn passo delos secretos marauillosos q̃ ay en todo el mūdo. Mas yo no te lo dixe ni declarare porq̃ no fio tāto de ti: mas darte he algūos indicios: por dōde si dios te diere gracia caeras enlas profundidades del secreto y son aq̃stos: q̃ grādes errores ay enlas cabeças delos hōbres por no entēder las cosas escriptas. Lo vno porque imaginā que las hablas y visiones profeticas ayā sido fablas y visiones corporales: y q̃ndo se haze menciō de alguna obra de dios remueuen de alli la subjeciō y obediencia que natura le haze: y los medios por dōde se ha de fazer aq̃lla obra y apartā lo vno delo otro pēsando q̃ hazen biē. E cuydā que no ay ningūa delas tales obras mādadas por dios y ordenadas eternalmēte cōplidas por natura enlos tēporales medios. E si biē supieres sus imaginaciōes y las absoluciones que dan alas tales questiones tu te reyras.

Question en que demāda si son las cosas subiectas al fado: y dize como las cōstellaciones no fuerçā: mas inclinā.

Si bien entendido he lo que me aueys contado las imperfectiones del hombre vienen de parte dela materia: y aq̃lla si es mal o bien dispuesta haze ser los hombres mejores o peores. Pues como la materia sea dispuesta segun las reuoluciones celestiales y segun el curso delas estrellas y planetas y signos: seguyrse ha luego que es verdadera la opinion que dize que segū el signo o la planeta o la constellaciō que tal seria el hōbre q̃ alli nasca: y sera todo sometido al fado: y por dios declarad me aq̃sto. Responde la razon. Si bien te acuerdas: aquesta question ya esta absuelta: por lo que la sabiduria determino fablando dela prouidēcia de Dios. E cierto es que los signos y constellaciones y planetas han poderio como tu dizes para disponer la materia en tanto que se engēdrara vn hombre en tal constellacion que aya tāto apetito delas cosas agras: hasta que coma a bocados los limones y beua el vinagre. E engēdrarse ha otro que tiene semejāte apetito de las cosas dulces. E otro que tāto dessearā comer las cosas secas: hasta que coma la arzilla: y las tejas molidas: y los carbones: y otros que aurā tāta inclinaciō alos actos venereos fasta q̃ busquē mil maneras de adulterar.

E aquestas inclinaciones puedē ser muy fuertes: ca vnos naturalmente son inclinados a ladronicio: y otros a enterrar muertos. E todo aq̄sto viene de pte dela cōplexiō: la q̄l se reduze ala reuoluciō d'los cielos. Mas aquestas passiones no puedē constreñir ni fuerçā el anima del hōbre: ca la virtud corporal no puede sino sobre todo cuerpo: y al hōbre queda libertad de fazer lo que q̄re: y pa q̄ sus obras seā regladas y derechas ha menester de conoscer la medida y peso con que se pesan y midē las tales obras. E aquesto es el medio dela virtud llamada prudencia: la qual es necessaria para guia y aderesçamiento de todas las humanas obras.

¶ El numero delas virtudes: y como se reduzē a quatro principales.

Para moderar estas passiones y dirigir las operaciones conuenientes son doze virtudes. Mas entre ellas q̄tro son las principales y mas necessarias: y q̄ a estas se reduzen las otras. Conuiene saber la Prudēcia: la Justicia: la fortaleza: y la tēperāça. Cuya razon es: que todo error: o es por mal ɔsejo: o mala election: o es por las opaciones: o es por las passiones. Pues toda virtud o nos endereşça y guya enel ɔsejo: o eleciō q̄ llamā raciocinal: y assi es la prudencia. O nos justifica cerca las opaciones: o nos guya cerca d' aq̄llas: o nos yguala y adereşça: y assi es la justicia. O modifica las passiones que nos atrayā a fazer aq̄llo que la recta razon manda: y assi es la temperança. O las refrena para que no nos impelan y traygā a hazer aquello que la rectitud dela razon vieda: y assi es la fortaleza. E en aquesta manera la prudencia que es la pncipal virtud se ha enel entendimiēto platico. E la justicia (principalmēte entre las virtudes adquiridas) enla voluntad. E la fortaleza principalmēte enel apetito irascible. E la tēperāça enel apetito cōcupiscible. E aquestas ya vees como estā alos angulos dela casa casi como principales y señoras delas otras. Pero luego mando la razon alas quatro virtudes que se acercassen y luego se acercaron. E mādo les que hablassen conel entendimiēto y a todas plugo mucho.

Ca. ix. como fablo la prudēcia cō el ētēdimiēto.

Era la Prudencia vestida del paño y del trage y vestiduras delas otras hermanas: porque por ventura si sobreexcediera capera en odio d'las otras: y no traya aparato menor por no venir en menospreçio. Tal era el vestido qual conuenia ala edad y al estado y al tiempo. Tenia acutissimo el entendimiento y gran aplicacion alo particular. E esso mesmo tenia gran memoria delo passado: y gran proaidēcia enlo por venir: y auia visto mu




chas experiencias enel mũdo. E auia hecho cõclusiones alas contingẽtes cosas. El entẽdimiento le rogo que por merced pues ella era la principal que las passiones moderaua que le quisiesse dar algunas informaciones dela vida. E la prudencia respondio. Qualquier que quisiere ser mi amigo ha de seguir las reglas seguientes. La primera es q̃ ha de examinar por cõsejo lo que ha de fazer. E si el biẽ entẽdiere no podera nada por demãdar cõsejo a otros: ca muchas vezes ocurre a vn simple lo que no ocurre a vn sabio. Y quãto mas ha menester consejo el q̃ no sabe. La segũda es no se mouer por informacion dudosa: ni por credulidad ligera: ca muchos fazẽ por las semejãtes cosas de q̃ se arrepienten. La tercera es que las cosas dela fortuna si quiere gozar dellas que no las tenga assi como suyas: y que este presto alas perder: mas quando las touiere no las guarde assi como agenas. La quarta es que el que quiere ser prudẽte ha menester q̃ no sea solitario: mas que sea conforme al tiẽpo ⁊ ala gente: ca en otra manera verna a murmuraciõ: ⁊ a perseguir lo: ⁊ aborrescerlo. E si no se pudiere cõ toda gente conformar el coraçon: conforme la cara si la platica es necessaria. Quinta: no difinir ni determinar en mala parte las cosas dudosas. Sexta: no afirmes rezio la cosa no experimentada: ca toda cosa verisimile no es verdadera: assi como toda piedra que paresce preciosa no es preciosa. Septima: tener memoria de las cosas y experiencias: ca en las cosas contingentes y electiuas como diferescen las cosas passadas ⁊ por venir: y las vnas se parescen alas otras: bueno es tomar castigo en la cabeça del lobo. Octaua: tener prudẽcia en las cosas por venir. E todas las cosas que son possibles imaginar que seran. El q̃ tiene estado: riquezas: o hijos: piense que lo puede perder. Ca loco es el que entra en la mar: ⁊ no considera que ha de passar algũa fortuna. E assi no verna al tal hombre cosa subita que le haga malauenturado: ca los dardos que vemos venir: poco peligro ay en ellos: quando fallaren los comienços imaginen los fines. Nouena: no començar las cosas que no se

pueden acabar sino con gran trabajo τ dificultad: si el su valor no exce-
de en infinito alos trabajos. Mas en algunas ha de perseuerar porq̃ las
començo y porque no parezca mudable. E otras no començar en las q̃-
les el perseuerar es dañoso. Dezena: que sus opiniones sean juyzios en q̃
conuengan los mas delos hombres razonables: ca imprudencia es afir
mar opinion en que pocos conuernan de los que han razon. Onzena:
los pensamientos vanos τ dificultosos: τ quasi impossibles arredrarlos
de si: ca locura seria imaginar el buey que bolaria. E tan grãde seria que
pensasse la gallina que podria arar: o lleuar el carro. El pensamiento ha
de conuenir con la possibilidad τ conueniencia dela persona: ca lo otro
es pared enel ayre sin fundamento: τ yeruas q̃ no han rayzes. Deue hõ-
bre pensar segun el tiẽpo: el caso y el modo: τ no segun su sueño: ca el de-
do no es tan gordo como paresce enel espejo de azero. E por tãto ay vn
espejo que es dela razon: τ otro que es dela imaginacion fantastica o di
lusiua. E por tãto escojase τ limitese la vida razonable τ possible τ facil:
τ cerca de aquella se enderecen las actiones y las imaginaciones. La .xij.
la palabra del prudente o amoneste o enseñe o alegre: en tal manera que
no sea en vano. La .xiij. alabaras templadamente: τ no tornes a vitupe
rar al que fuertemente has alabado: ca significaria en ti mal conoscimiẽ-
to: o si el prudente engañar no quiere: engañado no puede ser. Al prin-
cipio alabar templadamente: mas vituperar muy mas templadamẽte:
ca con la vna se suele mezclar la lisonja: τ con la otra la embidia. La .xiiij.
el testimonio sea dado ala verdad: τ nunca ala amistãça. La .xv. prome
ter con cõsideraciõ: τ dar mas delo prometido. La .xvj. no escoger vida
que toda sea llena de negocios agenos: mas buscar vida para que aya
tiempo de ver el hombre en si mesmo: y el tal ocio sea lleno de pensamiẽ
tos de saber si es possible: o de cogitaciones buenas. La .xvij. no te mue-
ua la auctoridad del que habla: ni mires quiẽ dize: mas que es lo que di
ze: ca la dobla de buẽ oro no vale mas la del rey que la del labrador. La
.xviij. no mires a quantos aplazes mas a quales: ca desplazer por saber a
los ignorantes: τ por virtudes alos viciosos: alabança es. No te plega
mas alabar te los torpes: que si te alabassen d̃ cosa torpe que ouiesses fe-
cho. La .xix. busca lo que puedes hallar: deprnde lo que puedes saber: co
miença lo que puedes acabar: sube dõde no sea peligroso el estar o el de-
cendir: entra dõde puedas salir: aq̃llo dessea que no sea verguẽça publi
car lo: considera quãto puedes bastar τ fasta dõde: τ pon tal carga a tus
cuestas: q̃ la puedas sostener. La .xx. es de tener medio en las actiones: ca
lo q̃ a vno hazer es cordura: a otro es gran ignorãcia: y lo que a vno es
largueza o virtud: a otro es excesso τ prodigalidad. Ca largueza es a vn
cauallero dar vn cauallo: τ ꝓdigalidad seria dar lo vn gẽtil hõbre pobre

que no tiene otro: y lo que es en vn tiẽpo virtud en otro es vicio. Bueno es fablar de burlas enla cama: mas no es bueno enla plaça o enla yglesia: ⁊ ver vn hombre con q̇en habla ⁊ limitar se segũ su condicion. E no dezir al rustico cosas sotiles: porque no caygã al puerco las margaritas. Ni al ingenioso cosas grosseras ⁊ rudas: porque no den al gauilan paja. E el que quisiere ser prudente: deue elegir con q̇en toma amistãça: y deue tener muchos amigos: alos q̃les sea beniuolo: mas han de ser pocos los intimos y secretos. E tarde se fallã amigos fieles que duren fuera de la prosperidad. E el que q̇siere ser prudẽte deue sepultar ẽ su coraçon las cosas delas q̃les el solo es testigo. Vana es la condicion delos hombres que quieren que lo que ellos callar no pueden con imprudencia: que lo callen los otros prudentemẽte. E enel buscar delos honores ha de auer grã prudencia: q̃ muchos buscãdo los los pierden: y dessеando los inmoderadamente. Ca tan engañosa y de tal condicion es la honra que fuye del que mas la ama vniuersalmente. El hombre sera prudente si remembrare lo passado: ⁊ ordenare lo p̃sente: y proueyere lo por venir: ca el q̃ no remiembra lo passado: ꝑdido ha la vida. E el que no ordena lo presente es culpado de negligencia: ⁊ fluctuarã sus cosas por caso. E el que no proueyere lo por venir: todas las cosas le vernan rebatadamente: ⁊ inopinada: ⁊ cercar lo hã angustias infinitas: ca el prudẽte no ha de dezir no lo sabia: mas ha de dezir: yo lo auia visto: ⁊ assi me pẽsaua q̃ auia de ser. E assi acabo la Prudencia ⁊ hizo fin: y el entendimiento fue muy contento de su habla. E mando la razon ala justicia que hablasse.

¶ Ca. x. como fabla la justicia cõ el ẽtẽdimiẽto.





Pregunto la justicia al entendimiento. Como va en el mũdo despues que yo sali del: y en especial las leyes como se guardan. A aquesto respõdio el entendimiento. Guardan las leyes aq̃llos que temẽ: ⁊ los q̃ no temẽ quebrãtanlas. Dixo la

justicia. Como va enel executar dela justicia. El entendimiēto respōdio. No ay medio ninguno: o todo lo perdonan cō misericordia: o todo lo castigan cō crueldad. Y los q̄ se allegan ala justicia ⁊ la administran que hombres son? Respōdio el entendimiēto. Tātas son las leyes: ⁊ los entēdimiētos: que no esta el derecho sino en fallacias ⁊ allegaciones engañosas: ⁊ por tanto los sabidores de las leyes destruyē el mundo ⁊ lo roban mas que todos los engaños que son entre la gente. Dixo la justicia. Ay tā mala so yo para el mundo? Que quādo auian treze leyes moraua yo entre ellos: ⁊ mas me desterro del mūdo la multitud delas leyes que no la tyrānia delos tyrānos: ni la dissolució dela gēte. E dixo mas. Veamos alomenos enla honra como se hā? Honran alos virtuosos ⁊ alos buenos? Respōde el entēdimiento. Toda la virtud ⁊ todo el bien dela gente es cōuertido en tener dineros: y a aq̄llos hōran: ⁊ aq̄llos alaban: ⁊ aq̄llos siguē: ⁊ aq̄llos amā. Respōdiēdo dixo la justicia. Y a tristes de los q̄ dā beneficio por maleficio: los dineros no son malos ni buenos: mas son ꝯuertidos ē el vso: q̄ si el vso fuere malo serā malos: si el vso fuere bueno serā buenos: mas porq̄ hōrā alos desuēturados q̄ tienē riq̄zas no biēauēturadas por ningū fin? E dixo mas. Assi como la prudēcia es directiua dl entēdimiēto: assi yo soy beneficatiua dela volūtad. Ca no aprouecharia nada entēder aq̄llo q̄ cōuiene si la volūtad no amasse aq̄llo mesmo: ⁊ aquel amor dla cosa buena y verdadera es llamada justicia. E muchos hazē las obras de hōbre justo y no son justos ellos: porq̄ les fallesce aquel amor ⁊ cōformidad de volūtad. Y q̄ cosa es justicia sino vna tacita ⁊ secreta cōuenció ⁊ ligamiento de natura fallada en adjutorio de muchos: ⁊ vn vinculo dela humana amistad ⁊ cōpañia. Y todas las cosas que ella māda son espediētes. Mas el principio de ser justiciero vn hōbre ⁊ muy familiar es el amor de dios glorioso. E si le amares parescer le has en aq̄sto: que aprouecharas alos que puedes: ⁊ no dañaras a ningūo: y alos que empecē arredrar los has en quāto puedas. Y no esta la justicia enlas palabras dla ley: ca los actos delos hombres infinitos son: y no se pudierō cōprehēder debaxo de vna regla cierta. Pero yo moro ē la volūtad cōstāte ⁊ ꝯformada cō la recta y derecha razō: ⁊ algūas cosas castigaras: porq̄ en si son malas. Las otras porq̄ dan exemplo ⁊ causa de maldad: y despues pēsar q̄ dōde q̄er q̄ tratan dela verdad q̄ has fecho juramēto por defender aq̄lla. Ca aq̄sta es la ley dela virtud: ⁊ no fagas menció mas de auer fecho juramento exp̄sso q̄ no lo auer fecho: ca a Dios todas las cosas son manifiestas: ⁊ no puede estar q̄ no sea d todas las cosas testigo. E si algūa vez te constriñere paraq̄ digas mētira: dila mas no pa afirmar la falsia: mas pa defensió dela verdad. E si contesciere q̄ la fidelidad se redima cō mētira: ya ētōce no es mētira: y los injustos son vēcidos

delos males: y los males son vencidos del justo: y el que quiere ser justo: no ha de ser inclinado por la reuerencia dela persona: ni por la multitud delos dones: ni por la violencia delos amigos: ni por el temor delos potentes. Mas el justo no ha de ser tan duro que paresca cruel y a todos espante: y paresca tan feroz que despoje la buena condicion: ni ha de ser tan blando que no lo tema ninguno: ca entre estos dos estremos viciosos esta el medio de la virtud. El que justo es: el mesmo es regla y balança y medida a todo el que conuiene: y alo que conuiene y de los honores toma lo que es conuenible a su estado: o menos por miedo del error. Delas riquezas mas quiere pocas y honestamente adquiridas y justas que muchas adquiridas por el contrario. Y vniuersalmente en todas las cosas el justo guarda el medio. Y que piensas tu que son los reynos (sino ay justicia enellos) sino tyranias: y latrocinios: y robos: y homicidios? Bien dixo aquel cossario que fue lleuado ante Alexandre: al qual Alexandre pregunto. Que porque atribulaua y infestaua todo el mar. Al qual el cossario respondio. Y tu porque atribulas toda la tierra? A mi porque robo con vna fusta: llaman me ladron: y a ti por que tienes muchas llaman te emperador. Assi que no diferescen el vno del otro: sino por tener poco poder o mucho: y dixo mas la justicia. Recuerda te siempre que el mi principio es amor y temor de dios: ca no solamente dios dio y ayudo a aquellos que lo amauan: y creyan enel verdaderamente: mas aun ayudo a aquellos que tenian la religion delos ydolos. Y por el contrario destruya a aquellos que contra los tales le hazian tyranos. E piensas tu por ventura que si yo ouiera estado enel mundo: que Jupiter ouiera echado a su padre Saturno del reyno: ni se ouiera seguido la gran batalla de Creta? O piensas que la cobdicia delos hermanos ouiera destruydo la ciudad de thebas? Y crees que ouiera sido derraygada la nobleza de troya? Y crees que Alexandre ouiera dañado las vltramarinas tierras? O que Anibal tan cruelmente ouiera destruydo a mouiedro agora dicha Siguença? O que Hercoles que fue mucho primero que aquesto ouiera robado los ganados de Girion? O que Eneas ouiera prendido la esposa de Turno? O que los romanos ouieran sojuzgado tan injustamente las naciones: ni començado las primeras africanas batallas? O que viniera Scipion despues de Tunez destruyda a la final destruycion de çamora (entonce llamada Lucena) o que se ouieran seguido las batallas y discordias entre Pompeo y Cesar? No ouiera mal particular ni vniuersal enel mundo: ca si los hombres fueran justos: hizieran aquello que quieran que les hiziessen: y todas las cosas cessaran. E assi acabo de fablar la justicia.

¶ Capitulo. xj. Como habla la fortaleza con el entendimiento.



COmenço de hablar la Fortaleza: alos pies dela qual estaua echado vn Leon grande: y ella puesto que de cuerpo fuesse delicada: tenia el coraçon muy fuerte: ⁊ muy robusto. E pregunto al entendimiento: como va enel mundo de fortaleza en pugnar por la virtud: ⁊ morir por aq̃lla: ⁊ pugnar por la vida delas cosas honestas: ⁊ destruyr las cosas inhonestas ⁊ malas. Dixo el entendimiento. Enel mundo se hallan hombres fuertes en vna de seys maneras. Unos son fuertes ciuiles que pugnan por la honra o por la verguença entre aquellos que son conoscidos: porque veen que los fuertes son honrados: ⁊ los temerosos son increpados. Otros son fuertes por temor: assi como los que hazē pelear enel mar por fuerça. Otros tienen fortaleza militar: esto es que ya tienen el arte de batallar assi como los que entran enel agua: confiando se enel arte de nadar. La quarta fortaleza es furiosa: que muchos con saña hazen cosas que son juzgadas fuertes. Otros son fuertes por costumbre: que por vētura hā sido en muchas batallas ⁊ cō aquella cōfiāça cometē las cosas arduas. E otros tienē fortaleza bestial: no sabiēdo la fuerça d̄ su aduersario: assi como q̃ndo los meridionales q̃ son flacos: tiētā batalla cōtra los septētrionales: los q̃les son osados ⁊ rezios: ⁊ peleā los meridionales fuertemēte ignorando la fortaleza de su aduersario. E en aq̃sta manera se hallan oy los hōbres fuertes. Respōdio la fortaleza. Los primeros q̃ peleā por la honra o por la verguēça semejantes son alos virtuosos: mas ellos no lo son del todo: ca muchos de los tales son fuertes dōde los conoscē: q̃ seriā temerosos dōde fuessen ignotos. Los segūdos q̃ por temor son fuertes: peores son q̃ aq̃stos: ca la virtud ha de ser libre ⁊ cō amor: ⁊ no ha de ser cōstreñida ni temerosa. Los terceros q̃ es del arte militar no es ꝓpria fortaleza: comū mēte tales son los caualleros stipendiarios. E aquestos q̃ndo veen los grādes peligros huyē. E ya vimos los ciuiles aturar mas q̃ aquestos enlos tales peligros. Los quartos dela furia: no son verdade-

ros fuertes: antes son audaces. E comumente los tales hazen como las estopas q̃ luego se ẽciẽden: y luego son muertas. E aq̃stos son q̃si violentados por la furia: y cessando la furia: cessan de ser fuertes. Los q̃ntos de la experiẽcia no son verdaderos fuertes: porq̃ la virtud dela fortaleza es firme enel coraçõ: y no es al caso encomẽdada: ni ala fortuna. Los sextos no son fuertes: antes son como bestias: porq̃ no mirã p̄mero cõ quiẽ hã cõtiẽda. Pues la fortaleza verdadera es vn medio entre la audacia y el temor. E la mayor fortaleza q̃ pueda ser enel hõbre ⁊ la mayor trãquilidad para biuir biẽauenturado es vẽcer a si mesmo y sojuzgar las passiones. Ca q̃ monta a vn hõbre auer sojuzgado los indios y los mediterraneos ⁊ septẽtrionales: y ser vẽcido dela ira y delas otras passiones. Pues la p̄mera fortaleza es supeditar y enseñorear las passiones ꝓprias: ⁊ grã virtud es no ser hõbre vẽcido de las cosas tristes: ni ser mudado por los infortunios o aduersidades. Pero mayor fortaleza es y mayor virtud tener la riẽda y el freno de no se alterar enlas prosperidades: ca mas facilmẽte vẽce al hõbre la buena fortuna q̃ la mala. E algũos piẽsan q̃ la fortaleza y magnanimidad esta enel desseo delas hõras ⁊ riq̃zas: y cõseguirlas. E aq̃sto no es verdad: ca la virtud d̃la fortaleza esta ẽ menospreciar y tener aq̃llas en poco. E por el cõtrario los pusilanimos y de peq̃ño coraçõ siguẽ aq̃llas desmesuradamẽte. El magnanimo menosprecia los no durables fauores: ⁊ los pequeños honores: ⁊ no se expone a todo peligro: sino a aq̃l q̃ es honesto ⁊ justo. El magnanimo escoge de morir por la virtud: ca mas q̃ere la honesta muerte q̃ la deshonesta ⁊ vituperable vida. Al q̃l si viue le siguẽ las hõras y la fama q̃ son ꝑmios dela virtud: ⁊ si muriere tiene reposo enla otra vida: y fama ẽ aq̃ste mũdo: ⁊ siguese por ello buẽ nõbre alos suyos. E ẽ aq̃sta manera el hõbre viue alegre: ca no emprẽde de hazer sino aq̃llas cosas q̃ la prudẽcia mãda: y cõseja las q̃ la justicia endereça: y lo q̃ la grãdeza del coraçõ ⁊ virtud de fortaleza quiere. Aquesta es grande parte dela bienauẽturança del hõbre. E assi hizo fin la fortaleza ala habla y comẽço a hablar la tẽperança.

Capitulo. xij. como habla la temperança con el entendimiento.

ACabado de hablar las tres Donzellas ya dichas: mouiose para hablar la Temperança: el gesto dela qual era en vna manera media: assi enel aparato como enla habla y enl mouimiẽto: y en todos los gestos. E dixo la temperãça. Como va enel mũdo cerca delas cõcupiscẽcias carnales y los actos delas cõmixtiones. Si es guardada la fe ẽlos matrimonios: la castidad enlos deputados a religiõ: ⁊ abstinencia delas cosas illicitas en toda la

otra

otra gente; assi es la gula desenada que es causa y madre de todos los males y las Dueñas se son abstenidas del vino: a aquesto respondio el entendimiento: la fee delos matrimonios convertida es en abusion por la maior parte, e infinitas veces quebrantada y rompida; de la castidad que dizes dela gente, no ha fincado en el mundo sino solo el nombre de religion, antes communmente por ser desenfrenados en la gula, son mas dissolutos en los otros vicios que toda la otra gente; ca no puede estar concedida la causa, que sea impedido su efecto, y paresce esto seer verdad, porque los que entre ellos mas renta tienen, mas gordos se fazen por la maior parte. Alo que dizes de la otra gente sabe que es venido al mundo el reino de los cocineros, en tanto grado que se alaban muchos dellos haver comido tal y tal cosa, y en tal manera aparejada. E muchos de ellos tanto comen y beven, que se les sigue acortamiento de vida, y accidentes de enfermedades grandes; dexado que entorpezen los Juicios y enrudezen el entendimiento, que es el Reino y el Señorio dela racional Criatura. Y tantos nombres ay de diversidad de vinos y de potajes, que no basta memoria para retenerlos; E a tal intemperanza son venidos que non solamente quieren saciar la gula, mas facen potajes en que aya colores para agradar la vista, y olor de multimiento alos otros sentidos; E ya los vicios tanto son acostumbrados que non son vituperados, antes son alabados; porque los que las avian de reprehender i increpar, mas viciosos son que los otros. Entonce fablo la temperanza, i con vn gran sospiro dixo ai mezquina! Quando yo era en el mundo, no avia artifiçio de cocinero sino el que todo hombre sabia, y facia alos hombres comer para vivir, y no ~~vivir~~ para comer, y comian a la necesidad y non ala superfluidad, ni delectacion del gusto. Y las damas todas eran mis hermanas muchas de ellas no comian carne, e todas aborrescian como a ponçoña el uso del vino. Eran entonze los matrimonios guardados, e la succesion y nascimiento delos fixos cierto, E non incurrian las gentes en tantas especies y peligros de enfermedad ni avian menester tantos generos de medecinas. en las religiones guardavanse las abstinencias y los ayunos por lo qual se seguian en ellos el thesoro preciosso dela Castidad: e anssi eran dispuestos para buena Doctrina y exemplo; y agora que io non soi en el mundo

vestiàs como seá la gente? dixo el entendimiento. ellos mucho mal y ellas peor, ya no es la gente contenta en vestir paños de lana honesto por limpio y fermoso que sea, antes embian en las pantidas por tierras del mundo a buscar paños de seda de diversas fabricas y artificios y colores, e non son contentos de aquesto mas buscan forraduras de animales, los quales sean ignotos, y no acostumbrados de nazer en sus tierras. tam mal contentos desto, muchos dellos cubren las vestiduras de oro, o plata, o perlas, o otras piedras preciosas, e para esto, los que pueden, gastanse; y los que non pueden, baraten, trafagan, roban, y mienten por allegar de aquesto. Y muchas de las damas fazen cosas contrarias de la onestidad propia por aquesta causa. E preguntó la temperanza, veamos, en el facer de las casas, y tener de las camas, y las otras alhajas de casa y aderezos como se han? respuso el entendimiento, mui mal: que unos facen casas altas fasta el cielo que parecen a la torre de los gigantes. Otros no son contentos de fazer las casas de madera, sinon sean enlazadas, e pintadas, e doradas; o otras semejantes superfluidades. E la cama non son contentos que sea de lino y algodon, y lana. mas fazen como en las vestiduras, e non son contentos, multitud de ellos, sinon tienen excesos de vasos de oro e plata i cosas inutiles a la necesidad de la vida humana, e porque non alcanzan para complir a estas superfluidades; acusan a Dios, diciendo que no es igual, é algunos diciendo que han hauido mal fado ó mala ventura. Respondio la temperanza, amigo loca es esa gente, los desaventurados buscan el bien donde no esta. Ca piensan que la su bienaventuranza y perfeccion esta fuera dellos, y es como el que va a pescar pezes al monte, o el que va buscar liebres al mar, y por esto los cuitados siempre estan tristes y solicitosos. Ca nunca estaran contentos. E quien podra alcanzar cogir de tantas cosas? Yo vi tiempo que en el mundo, no auia uso de las tales cosas, y non sabian que cosa era adobo de vinos, ni cocinar tantos comeres, ni superfluidad de vestidos, ni armas ofensiuas para mal fazer. Mas eran dados a estudio de saber y de virtudes. e dauan a la natura lo que era necesario y no curauan de la superfluidad y biuian alegres y en paz y en concordia, y aquesta sigla fue de oro en respecto delos otros siglos. los quales fueron emporzonados, despues que los hombres cauaron debaxo de tierra los peligros preciosos llamados por ellos riquezas y entonze se siguio la fee rompida, y cobdicio el fijo la muerte del padre, e falto la virtud y la sauiduria, y todos nosotros del mundo. e despues que nos otras somos defuera se siguieron omicidios, batallas, furtos, robos, y todas la[s]

das las desordenāças de las gentes: ⁊ proseguir sus errores por menudo
seria luēgo: castigar los seria demasiado. Mas a ti pues que dios te acer-
tó en esta casa dezir te he algūas cosas cō las q̃les viuas gozoso ⁊ alegre.
Lo primero es q̃ mires de quā poco se cōtenta la natura: aunque mucho
q̃era el apetito: tā poco como le basta: tu mira q̃ vn rey come vna galli-
na ⁊ vn pan: ⁊ caualga en vna bestia: viste diez varas de paño aunq̃ de
estas cosas codicia multitud: aq̃sto les basta naturalmēte. Pues si q̃sieres
viuir vida bienauenturada cōprime ⁊ refrena los tales apetitos. Dize el
entēdimiēto. Y a assi nuestro señor me vala de mi mesmo sin dezirmelo:
vi q̃ era locura dessear tales superfluidades: mas q̃ haremos q̃ la prudē-
cia ha dicho q̃ es sabieza cōformarse hōbre cō los q̃ viuē: y vemos q̃ las
gētes ponē su biē en aq̃sto: ⁊ los q̃ esto tienē ⁊ vsan valē ⁊ son honrados.
Respōdio la tēperāça. Y como si tu vees q̃ los niños han por biē andar
en el lodo: ⁊ hazer casillas de barro ⁊ otras semejantes locuras seguir las
yas. Dixo el entēdimiēto. no. Dize la tēperāça. Pues aun mas locos son
estos q̃ los niños: q̃ aq̃llos mueue los la natura: y aq̃stos mueue el desor-
denado apetito. E cierto es q̃ por dezir vn pastor q̃ el vidrio es piedra
p̃ciosa: ni porq̃ diga q̃ es el latō oro no se sigue q̃ sea como el dize: antes es
por el cōtrario: yo dezir te he la verdad: tu sigue aq̃llo q̃ q̃rras. Y lo q̃ di-
zes de la gēte q̃ por su dezir se ha hōbre de mouer: yo te dire vn exēplo.
Vn sabio era vna vez cō vn rey: el q̃l le dixo. Señor agora ha de llouer:
y a q̃ntos alcāçara esta agua: o la tocará cō la mano o pie: o cō q̃lq̃er cosa
todos se fará locos. Y pa esto dixo le q̃ se pusiessen ellos ē vn lugar do no
los tocasse el agua. Siguiose el caso. Fizo toda la gēte locuras. Y porq̃ el
rey y el sabio no fizierō locuras: q̃riā les euitar por locos ⁊ burlauā ellos
del rey y del sabio: y ellos reyā de los otros: destos q̃les errauā. Dixo el
entēdimiento. Claro es mas deuiā dissimular. A aq̃llo respōde la tēpe-
rāça. Toda cosa due hōbre dissimular ⁊ sufrir sino la vileza. E dixo mas:
si cōtinēte fueres ⁊ tēprado tu vernas a cōtētar te de ti mesmo: y tener te
has a ti mesmo en reuerēcia ⁊ verguēça. Y no deue hombre auer mayor
verguēça de otro q̃ de si. Come q̃ndo ouieres hambre: despierte ⁊ puoq̃
te la hambre y no la delectaciō. Y come: mas no fasta la abominacion: ⁊
beue cō sed: mas no basta la embriaguez: vsa de los manjares presentes
y no dessees los absentes. No seas diligēte inq̃ridor de las viandas que
has de comer: ni grā visitador de la cozina. Al comer no vēgas heruoro-
so como lobo: y al beuer no descāses como bestia: y no cures mas del co-
mer sino q̃nto es necessario para viuir. La gordura dexa la a los cauallos
⁊ a los puercos: q̃ q̃nto en ellos paresce bien: tanto en los hōbres paresce
mal. No cures q̃ el señor sea conocido por la casa: mas la casa por el señor.
Los q̃ ē tu casa entrarā tomē mayor cōsolaciō cōtigo: ⁊ marauillē se mas

dela cõposiciõ tuya q̃ dela ordenãça de tu casa. E. ꝓcia te mas demõstrar
los edificios de buenos exẽplos ⁊ costũbres q̃ sean en ti mesmo: q̃ delas
joyas o edificios domesticos. No atribuyas a ti lo q̃ no eres: ni niegues
de ti lo q̃ eres. Trabaja como si las cosas tuyas son pequeñas ⁊ pocas: al
menos q̃ no seã angostas. Tus vestidos no resplãdezcan mſea ꝓciosos:
mas no seã imũdos o viles: ca la vileza abominable es enla natura: no
trabajes como allegues riq̃zas supfluas q̃ son causa de tristezas y traba-
jos: mas trabaja como no seas mẽdigo: ni puesto en necessidad grãde: q̃
la pobreza estrema aborrescida es dela cõdiciõ humana. E assi siẽdo cõ-
tẽto delo tuyo: no auras inuidia ni ꝓcuraras lo ageno. No fuyas todas
las delectaciones: assi como insensible ⁊ rustico: ni las sigas assi como in-
tẽperado. Delas palabras torpes abstener te has: ca el su vso intẽperan-
cia ẽgẽdra. Ama las palabras honestas y verdaderas mas q̃ apostadas
o afeytadas. Mira lo q̃ dizes y la manera del dezir. Lo q̃ sabes enseña lo
sin iactãcia: ⁊ lo q̃ no sabes cõfiessa lo sin verguẽça. El mucho reyr q̃ta la
reuerẽcia y engẽdra vejez. No sea tu risa en grito como aguila: ca esta es
señal de soberuio: y engendra odio. No sea falsa como del malicioso: ni
prouocada por los males agenos: mas sea tẽperada ⁊ honesta en horas
deuidas. Los juegos seã aq̃llos q̃ no traẽ cõsigo vileza: los passos seã sin
ruydo: la boz tẽplada sin bozear. En tu ocio seã buenas ⁊ santas imagi-
naciones. Guarda te de lisonjeros: ni q̃ras por lisonjas merescer la ami-
stad de ningũo: guarda te dela cõpañia d̃los viles. Alegra te q̃n do des-
plazes alos malos: ⁊ piẽsa q̃ es tã malo alabarte los torpes como si te ala-
bassen de torpeza. A mostraras d̃ grado: reꝑhẽderas cõ paciẽcia. No se-
as audaz ni ꝓsumptuoso: si algũo te reꝑhẽde deuidamẽte piensa q̃ apro
uecho: si in deuidamẽte sabe q̃ piẽsa aprouechar. Fuye los tus vicios y no
seas curioso inq̃ridor delos agenos: ni aspo reꝑhẽdedor. Al que yerra ꝑ
dona de grado: no enxalces sobre mesura a ningũo ni lo abaxes. Oye de
grado ⁊ recibe lo que oyeres: respõde do es meñster. Al q̃ te llama oye lo
⁊ respõde le de grado. Al q̃ ꝯtiẽde dexa lo luego. No seas modesto enlas
plaças: ⁊ intẽperado ẽ tu cabo. Sey mouible ⁊ no ligero: sey cõstãte y no
ꝑtinaz o porfioso. A todo hõbre seras ygual. No menospꝛciaras alos me
nores cõ soberuia: ni temeras alos mayores cõ la rectitud dela vida: enel
oficio que tienes no seas negligente ni altiuo ni duro. A todos sey beni-
gno: a pocos familiar: no a nigũo doblado. A todos ygual: sey mas ꝓ-
fundo eñl juyzio q̃ aparẽte ẽla palabra y mejor ẽla vida q̃ enla cara. Sey
amador dela clemencia: ⁊ ꝑseguidor dela crueldad. No seas sembrador
de tu fama: ni detrahedor de agena: no creas las suspiciones ni los crimi
nes: ni las nueuas vanas. Sey tardo ala ira: ⁊ ala misericordia facil. En
las aduersidades firme: y enlas prospidades cauto ⁊ humilde. Sey hõ-

rador delas virtudes: seã los otros dlos vicios. Ama la sabiduria: amē
den querra la ignorãcia. Sey menospreciador de los bienes de fortuna.
Busca los bienes durables: los quales son las virtudes: y no cures delā
ignorãcia dela gēte: ni te mueuā sus apetitos vanos. En el grado q̄ tie
nes el comer has de tener los otros vicios. Si algũo te menosprecia piē
sa que no te conosce: y tu menospreciar deues el tal menosprecio. E mirā
aqui como viuiras alegre y biēauenturado. E assi hizo fin la tēperança.

¶ Capi. xiij. q̄ trata dela yconomica y politica.





Essadas las q̄tro virtudes de hablar: las otras ocho q̄ que-
dauā cōuiene a saber la magnanimidad: la mansuetud o sus
acercanas: la magnificencia: la liberalidad: la eutropelia: la
amistad: la epiqueia: y la Eroyca. Empero la verdad saco
el espejo y mostro al entendimiēto largamēte la intēcion dē
cada vna de aquestas. E q̄les erā los vicios sus cōtrarios: y despues dē
esto dixo la razō. Pues que has auido exēplo de como deue regir el hō-
bre a si mesmo: necessario es de dezir te como d'ue regir la casa y la pobla
cion: y la ciudad: o el reyno. E mostrar te hemos como cada vna de aq̄-
stas comunidades es necessaria y natural ala vida. Y para esto has de
notar q̄ la naturaleza mueue al hōbre principalmēte a tres cosas. Cōuie-
ne saber: ala cōseruaciō de si mesmo: y ala p̄seruaciō dela especie: y ala co
municaciō dela fabla. La p̄seruaciō de si mesmo no la puede hōbre auer
solo: ca la natura p̄uee alos otros animales de victo dōde q̄er q̄ nascen.
Y el hōbre como es animal mas delicado ha menester la refeciō corpo-
ral q̄ sea mas delicada. En de cōuiene q̄ q̄brāte la semiēte: y la muela: y la
amasse: y la faga pā. E comūmēte la semiente mas cōforme ala humana
cōplixion es la semiente del trigo: el q̄l no nasce sin p̄ceder artificio de la-
brāça. Y para esto no bastaria hōbre solo: mas ha menester sieruo ē vna
delas q̄tro maneras que te diremos adelante. Para conseruacion de la

especie: naturaleza lo mueue a engendrar naturalmente: y para aquesto ha menester muger necessariamente: la qual es instrumento dela generacion y ayuda en las necessidades dela vida. E siguese auer habla y compañia agradable. E son aqstos muy amigos por estas cosas. E aun por la generacion delos hijos alos quales amã ambos de coraçõ. Entre ellos es el amor por la sucession dela tercera cosa. Pues luego siguese q aqstas quatro personas ayan menester vn lugar dõde conuengan y tengan en aquel lugar alomenos pan: fuego: y agua: a do tomen la refectiõ y sustẽtacion de natura: y aquel lugar sea tal q los pueda defender delas pluuias: delos frios: delos feruientes calores: y delas otras tempestades. El qual lugar es llamado casa. La qual casa es cõstituyda de qtro generos de personas alomenos. Conuiene saber: marido y muger: hijo y sieruo. Agora digamos dela generaciõ del barrio. La qual es necessaria y natural ala vida assi como la casa. Y esto es por tres razones. La primera es por el amor q tienen los padres alos fijos: q tanto los aman q los quieren tener de cerca. E los fijos no se quieren arredrar de sus padres ni del lugar donde nasciero: el ql lugar tãbien es padre naturalmẽte: ca del vn padre recibe hombre la generaciõ y el nudrimiento. Del otro la influencia y la cõplexiõ. Pues luego naturalmẽte los fijos que nascen farã casas cercanas a sus padres y los fijos de aqllos otras: fasta que sean muchas casas juntas: lo qual es llamado barrio o vico: y los habitadores se llamã vezinos: y aun es necessaria aqsta tal cõgregacion o habitaciõ por la necessidad dela vida: q allende delas necessidades q diximos: ha menester el hõbre necessariamẽte cobertura o vestido: y instrumento con que labre. Ca vemos que la natura prouee alas aues de pluma con que se cubran: la qual tãbien es instrumẽto de mouerlas por el ayre. E prouee las de pico y vñas con que buscan el comer. Y alos otros animales prouee de fortaleza de dientes para trauar y de pieles cõ que se vistã. Y el hõbre nasce solamente menguado de todo aqsto: y da le la natura la mano: la qual es organo delos organos: y instrumẽto delos instrumẽtos. Pues luego necessariamẽte ha el hõbre menester quiẽ faga el açada: o la reja o el cuchillo con que labre. Y ha menester quien texa la lana o el lino para vestir: y aqstas cosas todas no las puede fazer vn hombre: ni se pueden bien fazer en vna casa donde no aya multitud de psonas. Y esta es la segunda razon porq fue necessaria la tal congregacion. La tercera causa es de parte dela justicia y punicion delos delictos: ca assi como enla casa es principal y mayor el señor y juez. E castiga y rige la muger en vna manera: y el hijo en otra: y el sieruo en otra quando yerran. Assi mesmo enlos barrios pusieron por juez al mas viejo. Y la necessidad q los constreñia a fazer la tal ordenança fue esta: q veyã quãdo vn hõbre tenia dos fijos

y el vno mataua al otro: mas queria el padre dissimular el muerto: y al viuo dexar sin punicion q ser perdidoso de los dos. E por tāto los hijos no temiendo las puniciones delos padres: muchas vezes con ira o con embidia matauā a sus hermanos. E por aquesto los buenos hōbres del barrio pusieron vn juez comun: el ql pudiesse los tales delictos punir. E mira aqui la generacion natural y principio de la casa y barrio. E agora hablemos dela poblaciō dela ciudad y como ha sido natural. Cierto es que el hombre ha sido ordenado a viuir: y suficientemente viuir: y virtuosamēte viuir. E por cada vno de aqstos tres fines fue la congregaciō necessaria dela ciudad. Allende delas dos viuiēdas ya dichas: vieron los hōbres que inculta era la vida: y muy trabajosa de la casa sola o del barrio: y quasi no podia abastar alas necessidades humanas. E viendo aqsto eligierō tierra que fuesse fertil y abastada dōde poblassē multitud de barrios: y ouiesse distinction de los oficios y artificios: y fiziessen las cosas necessarias: vender pan y vino: carne y pescado: y pusiessen pcios razonables enlas tales cosas. E vieron q barbarica era la vida comutar trigo por vino o lana por fierro: assi como fazian en los barrios q auiā de estar cada dia en nueuas cōueniencias: y yuan muchas vezes alos juezes y indetauan los. E por tāto los dela ciudad fizieron moneda: y pusierō le precio: y q̄si aquella era medida de todas las cosas vendibles y comunicables. E puesto alas cosas pcio justo y razonable no auian de yr alos juezes. E fue aqsta mucho mejor consideracion q la pmera: q cada vno sabia lo que auia de dar y recebir. E viendo las gētes q era muy malo: el hōbre que dios le auia dado razō para hablar y para saber q fuesse idiota y barbarico del todo: hizieron escuela de letras en la ql pusieron maestros que enseñauan a sus hijos leer: escriuir: y hablar: y otras doctrinas segun la copia de las formas y disposiciones de los entendimientos. E porq vieron q la natura del hombre era inclinada a saber por su natural inclinacion: dexarō alos hijos delos mas nobles ciudadanos paraq inuestigassen y inqriessen profundamente los saberes. E ouo algunos entre aquellos q fueron muy sabios: alos quales les atribuyeron y constituyeron entre ellos tres cosas señaladas. La primera fue la medicina: ca vieron q naturalmente el hōbre cōpuesto de las cosas contrarias: y por la dominacion y excesso y demasia de algunos humores incurriā los hōbres grandes enfermedades. E ouo alli algunos que prouādo muchas yeruas y muchos remedios fallaron algunas experiencias ciertas cōtra la diuersidad de las enfermedades. E ouo alli otros mas ingeniosos q inuestigaron y inquirieron las cosas de las tales experiēcias y reduxierō las en artificio y escriptura. E grā experimentador de aquestas fue el rey Mitridates. E grandes inuestigadores fueron Ermes y Mercurio terce-

ro. E aq̄stos fizieron las tales medicinas estar en vna casa ⁊ venderse publicamēte. Y que ouiesse vno o mas los que cūpliesse en la tal ciudad q̄ fuessen profundos enel saber de la naturaleza: ⁊ supiessen las edades: las cōplexiones: ⁊ las calidades de las psonas. Y q̄ fuessen platicos enel curso de las estrellas: por saber los tiēpos del administrar de las medicinas: y q̄ fuessen muy discretos: ⁊ muy platicos enel conoscer de las cosas naturales. Y aq̄stos tales touiessen cargo enl administrar de las medicinas ⁊ curas de las dolēcias. E fuerō principales inuētores de aq̄sto entre los griegos Apolo: Escolapio su hijo. Mas por q̄nto Escolapio murio fulminado de rayo se pdio aquesta arte por espacio de q̄nientos años en los q̄les no ouo fisico: hasta Artaxerses rey de los persianos: al q̄l sucediero Ascrepio ⁊ Ipocras su hijo: los q̄les la ampliaron ⁊ renouarō en luz. Y fue la medicina enel mūdo en tres maneras. La pmera se llamo Methodica: la q̄l fue fallada por Apollino delphico: ⁊ aquesta se fazia con ciertos cātares ⁊ palabras. La segūda se llama Emperita ⁊ aq̄sta era de solas experiencias sin causas: ⁊ aq̄sta fue cōplida por Esculapio. La tercera se llama racional o logical la q̄l fue cōplida por Ipocras. Y aq̄ste fue el primer biē q̄ traxo alas cōgregaciones ⁊ ciudades el saber. La segūda cosa q̄ entre ellos establesciero los sabios fueron las leyes: ca vierō que razonables eran allēde del derecho natural q̄ era comun a todos los animales ouiesse entre los hōbres derecho que se llamasse derecho de las gentes. Enel q̄l q̄si todas las gentes concordassen o las mas de aquellas: enel q̄l se cōteniessen las diuisiones de las eredades: de la seguridad ⁊ posession de las cosas propias: fabricas de murallas y de edificios: y d' armas defensiuas: batallas captiuidades: seruidūbres: juramētos: pazes: treguas: casamiētos: ⁊ otras semejantes cosas y esta cōsideraciō los traxo el discerner de las cosas. E vierō que no era bueno q̄l hōbre dexasse su muger quādo q̄siesse: y que abominable era la muger conoscer a otro sino a su marido: ca la generaciō no fuera cierta: ⁊ la sucession de la eredad fuera injusta: ⁊ los peligros ⁊ los litigios fueran grādes por aquesta causa: ⁊ por tanto hizieron leyes cōuenibles ala razō: q̄ tratassen la forma de los tales matrimonios. E vierō q̄ razonable era el hōbre ordenar de sus cosas proprias ala hora de su muerte. E fizierō ordenaciones ⁊ reglas delos testamentos: ⁊ assi del tornar de la cosa prestada: y la restitucion de la cosa deuida. Y establesciero entre si del honrar ⁊ remunerar alos hombres por las virtudes ⁊ bienfechos: ⁊ punir ⁊ auiltar por los maleficios ppetrados: ⁊ como ternia que la ciudad fuesse abūdosa ⁊ fertil ⁊ sana buscaron manera cō que la touiessen pacifica ⁊ vnida: ⁊ por aquesto hizieron leyes que ordenarō ⁊ mandaron las cosas licitas ⁊ honestas y vedauan ⁊ prohibian las cosas inhonestas ⁊ injustas: y premiauā las cosas licitas

y indiferentes: y para aquesto buscaron cautelas de prometimiẽto de premios y galardones alos bien viuiẽtes: y amenazar de penas y tormẽtos alos transgressores. E ordenarõ que ouiesse entre ellos hombres defensores y pugnadores por la republica: porq̃ veyan que a vnas gẽtes plazia enseñorear y destruyr a otras. Y fueron aquestos q̃ las tales leyes primero cõpusieron: y dieron alas gẽtes en reglas scripturas de viuir. Moysen ala gente judaica. Foroneo rey alos griegos. Mercurio trimegisto a los egipcianos. Solon alos de athenas. Ligurgo alos lacedemonios. E porque sus leyes ouiessen mayor auctoridad fingio que gelas auia ordenado el dios Apollo. Numa pompilio dio ley alos romanos: y despues ellos embiaron por las leyes de Solon a grecia las q̃les escriuierõ en .xij. tablas. E assi fueron todas las gẽtes regidas por leyes: exceptas las barbaricas naciones. Y establescieron q̃ en las tales ciudades ouiesse hombres q̃ supiessen y enseñassen las tales leyes. La tercera cosa que ordenaron estos sabios enla gente fue religiõ. Esta es sanctidad: y fueron aq̃stas gentes en tres consideraciones. Los vnos que se mouieron por sojuzgar y señorear mejor el pueblo: y vieron q̃ era impossible la ley humana bastar a punir todos los maleficios ocultos: y por tanto pusieron ala gente terror q̃ auia dioses q̃ veyan todas las cosas ocultas y manifiestas. Y que si hombre estaua enla casa que auia dioses que llamauã Penates. E si estaua enel mõte: que auia dioses que llamauan Faunos erraticos. E si estauã enel huerto que auia dioses y diosas alos quales llamauan Driades y Oriides. E si estauã enla fuente o enel rio q̃ auia dioses que llamauan Deesas y Nimphas. E si estauan en q̃lquier lugar dela tierra que lo veya Juno: y enla mar Neptuno: o Doris y Thetis. O si en torre o enel arbol: o enel ayre Jupiter. O estando a su fuego que lo veya Vulcano: o dos dioses los q̃les llamaron Lares. E si estaua cõsigo solo dezia que lo veyã los Genios. De guisa q̃ pusierõ q̃ no auia cosa por oculta q̃ fuesse: q̃ alos dioses se pudiesse asconder. Y era aq̃sto grã verdad y poco seso: ca ellos verdad dezia q̃ a dios todas las cosas son manifiestas: mas no como ellos dezia. Y de aq̃stos tales fue Romulo y su sucessor Emilio q̃ lo confirmo. Y aq̃stos no hizieron por otra intencion sanctidad: sino por proueer alos maleficios ocultos: y ser señores del pueblo: ca en otra manera era impossible. E pusieron mas terror: q̃ los que pecauan que eran punidos enel otro mũdo por vn rey al q̃l llamauan Pluton. El q̃l tenia vna ciudad deyuso enel pfundo d̃ la tierra toda cerrada cõ fierro. Ala puerta dela q̃l pusierõ q̃ auia vn can muy fuerte de tres cabeças. E pusieron que auia alli gran multitud de Arpias diformes: y furias espãtosas: las q̃les atormentauã fuertemente y cruel alos que alli estauã. E porque les pudierã arguir porq̃ no venian los que morian: dixeron q̃el camino

era ancho al comiẽço de la entrada. Mas q̃ ala salida era muy estrecho: ⁊ muy oscuro ⁊ muy aspero. E cõ esto dixerõ q̃ beuiã alli d' vn rio q̃ llamã Leteo. E aq̃lla agua era de tal virtud q̃ todos los q̃ la beuiã oluidauan este mũdo. Ꝛ q̃ estas erã las causas porq̃ nũca veniã los q̃ yuã vna vez. Ꝛ por el cõtrario dezian q̃ allende de aq̃l rio andauã las animas de los buenos en vnos cãpos muy verdes cãtando ⁊ jugãdo. Ꝛ por aq̃sta manera la gẽte se mouio parte por el miedo d' la ley humana: parte por el temor del otro mũdo a guardar se de pecar oculto ni manifiesto: ⁊ fue todo el pueblo muy inclinado a aq̃sto. E ouo entre los hõbres sabios q̃ se acordarõ ⁊ siguierõ la opiniõ del pueblo: ⁊ cõpusierõ libros de cãtares ⁊ sacrificios. E añadierõ fictiones: ⁊ por dar color ala tal creẽcia pues que veyã q̃ por aq̃sto auiã mayor eficacia las leyes fingieron q̃ en el infierno estauã ciertos hõbres ⁊ mugeres los q̃les las gentes auiã visto vsar mal: ⁊ dixerõ q̃ enel infierno teniã grandes penas. Entre los q̃les nõbraron a Tantalo: Teseo: yxion: ⁊ Ticio: ⁊ Sisifo. Ꝛ de las mugeres q̃ auian visto alas fijas de Danao: que auiã muerto los maridos ⁊ otras. E assi del rey Minos de creta ⁊ Chaelus: ⁊ Redamantus: ⁊ otros muchos: los q̃les dellos fueron crueles assi como Minos: ⁊ oros auarientos assi como Tãtalo. E mira aqui la p̃mera manera de introduzir dioses enel mũdo. La segũda manera fuerõ otras gẽtes las q̃les vierõ q̃ las estrellas auiã influencia sobre las cosas del mundo. E pensando que erã animadas o q̃ auian hecho el cielo: dixeron alas gẽtes que las adorassen. Ꝛ entre ellos ouo estraños idolatras ⁊ diuersas religiones ⁊ abusiones: ca vnos eran sacerdotes del sol: ⁊ otros dela luna: ⁊ assi delas otras estrellas. Ꝛ que la voluntad delos dioses era labrar la tierra: y estatuyerõ sacrificios de los animales. E p̃dicauã alas gẽtes q̃ todos los bienes veniã d' las estrellas: ⁊ los sacrificios de los animales no los haziã hazer a otro fin: sino porq̃ ellos comiessen. E allende desto echarõ alas gẽtes cierta imposicion de lo q̃ labrauan para los tales sacerdotes. Ꝛ de aq̃stos parte se mouierõ cõ buen zelo ⁊ parte para auer vida honrada enel pueblo. Ꝛ de aq̃sta materia mas largamẽte habla la sabiduria q̃ndo te dixo d' los sabios. La tercera manera de introduzir verdadera religiõ enel mũdo fue: q̃ vio nr̃o señor el mũdo lleno de locuras ⁊ idolatras: ⁊ q̃so auer piedad dela gẽte: ⁊ hablo cõ su sieruo Moysen: en visiõ de profecia: ⁊ dio por su mano credulidad verdadera ⁊ cierta de como era vno ⁊ como el solo era el señor ⁊ criador: ⁊ todas las otras cosas erã criaturas subjetas a el: la q̃l ley puesto que fue sancta ⁊ bendita: y q̃ no pudo ser mejor segun aquel tiempo: mas ella contenia en si algunas cosas las q̃les no son licitas agora: assi como el sacrificar de los animales: lo q̃l era por q̃tar la idolatria. Mas dexo la ley para que ouiesse total perfectiõ ⁊ cõplimiẽto enel tiẽpo del ad-

uenidero messias. El ql auia de ser declarador de la ley: y aqste fue Jesu xpo glorioso y bendito. El qual toda la ley reduxo al verdadero entendimiēto spiritual. E mira aq q̄ntas fueron las intenciones de poner religiones enel mūdo. E tornādo alo de suso biē podeys ver como las leyes y la medicina y la religiō fuerō halladas por los sabios: y despues vierō q̄ sino auia psonas poderosas: y sabias y justas: q̄ fiziessen guardar las leyes ordenadas: q̄ cada vno las q̄brātaria. E para esto ouieron tres maneras de principado. El primero fue que escogiā alos mas sabios y mas virtuosos: y aq̄stos erā los juezes y señores. E llamasse aq̄ste principado Aristrocacia. Otros escogierō los mas ricos: y llamase aq̄ste Aligarchia. Otros escogierō vn principe solo y virtuoso: y aq̄ste se llamo Monarchia. E vido la gente que el principado de vno era mas cōuenible: y fizierō primero electiō de q̄ muria vn rey de otro virtuoso y sabio: y no curauā cuyo fijo fuesse. Mas parescio les mejor ser el reyno por sucessiō que por electiō. E a aq̄sto dixo el entendimiento. Ami me paresce q̄ era mucho mejor la electiō del virtuoso q̄ la sucession del indiserēte: cā muchas vezes auemos visto los tales reyes por no ser virtuosos cōuertirse en tyrānos: y otros por falta de prudēcia destruyr los reynos. E respondio la razō y dixo. Cierto es q̄ si no ouiera otro peligro q̄ esse verdad dizes. Pregunto el entendimiento que peligro se siguia. La razō le respondio, yo te dire. Lo primero q̄ muchas vezes ouiera dos ygualmēte virtuosos o sabios: y los vnos terniā cō el vno pferiēdo lo: y los otros cō el otro: y sobre esto auriā cōtiēdas y dissensiones. E agora vemos q̄ sobre vn oficio que no es nada los hōbres han grandes cōtiendas: q̄nto mas seria entōce sobre vna cosa tā ardua. E las leyes puesto q̄ erā mejor entēdidas no erā tā bien guardadas. Ca el rey q̄ era hijo de vn hombre de pequeño estado no lo obedesciā de grado aquellos que erā hijos de hōbres grādes. E por esto fue mejor q̄ reynasse el fijo dl rey. E cō todo esto q̄auā q̄ le enseñassen de pequeño letras y saber: y le costumbrassen alas virtudes. E mira como enla politica ouo estas ordenes. Primera pncipado. Segunda sacerdocio. Tercia militar. Quarta enseñadores de las sciencias y leyes y visadores de aq̄lla. Quinta medicina. Sexta artes mechanicas. Septima agricultura. E fuerō aquestos estados llamados reyes: sacerdotes: caualleros: sabios: medicos: menestrales: y labradores. E aq̄stos todos cōueniā al viuir y suficiente vida y virtuosamēte viuir aunq̄ el sacerdocio apocrifo no fue enla policia como parte ala vida necessaria sino por las causas que te dixe: y aun sino por no detener tiēpo: yo te dixera de muchas astucias particulares que muchos reyes sabios tuuieron con los pueblos en aquesto: y mira aqui breuemēte la institucion dela policia enel mundo: y de su comienço: y ordenança.

¶ Capitulo.xiiij. De como vido el entendimiẽto las cosas ⁊ regimientos de la vida politica por orden.



Questas cosas acabadas de dezir: paro mientes el entendimiento al espejo que la verdad en la mano tenia: enel qual vido como segun orden natural mejor era de tener vna muger: que muchas. E vido que mala era la policia de Socrates ⁊ Platon enla qual auian ordenado vn hombre poder tener muchas mugeres: ⁊ vido las causas por que: ⁊ los inconuenientes que se seguian segun ellos: ⁊ vio mas el entendimiẽto como deuian acatar los hombres: y aduertir mucho enla muger que hã de elegir que sea de linage en que aya auido buenas mugeres: ⁊ vido que mucho mirauã las mugeres en aquesto: ⁊ por la tal causa se esquiuauã de maleficios muchas. E vido como deuian mirar mucho las mugeres que fuessen ornadas mas de virtudes ⁊ bienes interiores que bienes exteriores y de fortuna. E vido como los hombres errauan cerca de aquesto: ⁊ quãtos daños se siguian por elegir mugeres cargadas de bienes de fortuna ⁊ menguadas de virtudes. E vio mas como pocas virtudes pueden estar en las mugeres sacando la temperança. Mas vido que aquella hazia gran bien enellas: ca enla cosa defectuosa o no llegada a cumplimiento de natura pequeña virtud es grandissimo bien. E vido mas el entendimiento en aquel espejo como el hombre ha de regir a su muger por otro regimiento apartado del de su hijo y del sieruo: ⁊ vido como la muger era libre en respecto de aquellos. E vido que era bueno hazer diferencia de la muger prudẽte ala imprudente: y que bueno era ala muger prudẽte encomendar el regimiẽto de la casa: ⁊ vsar del cõsejo de aquella en casos muchos: special enlos subitaneos. E vio como los hõbres deuiã estudiar d como no fuessen mucho celosos. Vio los peligros ⁊ los males q̃ por esta causa se siguiã. Vio como se auiã d auer los hõbres enlos vestidos ⁊

los otros o namẽtos de las mugeres. E vio como esto auia de ser cõsiderado al estado y a las fortũas y al tiẽpo. E vio como la republica d athenas se auia pdido porq̃ las mugeres lleuauã la purpura: y otros paños de pcio rastrando por el suelo. Vio que grã incõueniẽte era la muger parescer mula del arçobispo: y el hõbre paresçer asno de carbonero. Vido alli la comunicaciõ del hõbre ala muger como auia de ser: y q̃ndo: y como el marido auia de fiar todas las cosas ala muger prudẽte: y vido las causas porq̃. Vio como los hõbres no auiã de frequentar el vso con las mugeres: ni tã poco apartar se mucho: y vio las cosas de lo vno y de lo otro. E vniuersalmẽte vio lo q̃ cõuenia al buẽ amor: y buẽ regimiẽto de entrãbos: y dela otra parte vio q̃ era la causa del amor tã inteso d los padres alos fijos: y no por el cõtrario. Vido como la madre amaua mas al fijo q̃ el padre: y q̃les erã las causas de aq̃sto. E vio como los padres deuiã ser muy prudẽtes y muy cautos cerca del criar de los fijos. Vio como a principio los fijos ni las fijas no deuiã oyr ni ver todas las cosas. E vido como en special erã de q̃tar delas malas cõpañias desde la puericia. Vio como los fijos delos hõbres pobres era bueno deprender desde la juuẽtud oficios y artes mecanicas: y los fijos de los labradores enla agricultura o mecanica: y los hijos de los nobles en las artes liberales: y morales sciencias: y los fijos delos ciudadanos las leyes y la medicina y el sacerdocio: y las semejantes cosas. E vido como era necessario q̃tar los hijos y muy mas las fijas del vino y del mẽtir. E vido que muy bueno era enla juuẽtud no tener licencia de tocar dinero. Vido como era determinado q̃ los padres cerca delos hijos no se demostrassen muy blãdos ni muy crueles o tyrãnos: del otro cabo vio quãtos erã los generos de seruitud: y vio como la primera manera de seruitud era delas bestias al hõbre: las quales le eran naturalmẽte subjectas por ser irracionales. Vido que la segũda manera de seruitud era q̃ los hombres habitãtes ẽ los climas y regiones de malas cõplexiones don de fallescen mucho de la razon son muy mẽguados de entẽdimiento: y aquestos naturalmente son sieruos de aq̃llos q̃ morã enlos climas y cõtratas d buenas cõplexiones y entendimiẽtos y costũbres. Y como los vnos se saluã por los otros: y como aq̃sta seruidũbre es razonable y natural: y quantas erã las causas de aquesto. Vio q̃ la tercera manera d seruitud era por el derecho delas gẽtes y ley: y llamasse seruitud legal. Y esto es que los vnos sojuzgan a los otros vẽcido los ẽ batalla: y los psos q̃ seã catiuos: vio q̃ esta seruitud no es assi como las otras de suso: mas es licita aunq̃ no natural. Vio q̃ la q̃rta manera de seruitud es necessaria y no natural ni legal: y esto era q̃ los pobres se alquilassen por dia meso año: por causa de adq̄rir. E vido q̃ aquesta seruitud era cõueniẽte y razonable. Vio como el regimien-

to era aduerso en aq̃stas tres maneras de sieruos dexada la primera: vido q̃ manera deuen guardar los hõbres cerca del edificar de las casas: ⁊ q̃ntos daños o prouechos se siguen de los edificios ser moderados o ser superfluos: vio como el tener de las possessiones proprias era bueno: y q̃ los q̃ no teniã proprio q̃ no erã peores q̃ hõbres o mugeres. Uido q̃ cautela era de tener en las maneras de ganar de las pecunias: ⁊ vido como vnos modos erã illicitos ⁊ inhonestos ⁊ otros honestos ⁊ licitos. Uido como se deuia escoger lo poco ⁊ honesto antes q̃ lo mucho ⁊ inhonesto ⁊ injusto. E vio q̃ la cosa mas saludable para la biẽauẽturãça era cobdiciar las cosas q̃ son segun la necessidad de biẽ viuir: y no segun la sup̃fluidad y excellẽcia. Y de otro cabo vio la ordenaciõ ⁊ regimiẽto dela ciudad ser diuerso en tiẽpo de la paz y dela guerra: de la pestilẽcia y de la sanidad: dela fertilidad ⁊ mẽgua. E vio q̃ tales hõbres auiã de ser en cada vno delos estados: ⁊ q̃ cõuenia de atẽder enlos principales: y q̃ enlos sacerdotales: ⁊ como aq̃stos auiã de ser mas sabios y de mejores costũbres q̃ los otros: ⁊ vio los daños q̃ se seguiã si assi no era enla republica: ⁊ vio largamẽte como se auia de ordenar la caualleria: y q̃ señales auian de tener los magnanimos ⁊ fuertes: y en q̃ edad auiã de vsar de armas los caualleros: y como el exercicio ẽlas armas de juuẽtud: y el desseo dela hõra: o la propria virtud vẽciã las batallas. E vio los derechos y las cõstituciones ⁊ obseruaciones delas batallas. Uio las maneras del batallar: y el artificio delos ingenios y la diuersidad delas armas y la prudẽcia d̃ los capitanes: el ordenar de las hazes: ⁊ cautela y astucia delas celadas: ⁊ los saltos y de las inuasiones salteadas delos enemigos: ⁊ vniuersalmẽte vio como enla ciudad no deuia auer diuersidad de leyes ni obseruãcias y creẽcias: y q̃ males se siguian de aq̃sto. Uido como las leyes se mudauã segũ los tiẽpos: segun las p̃sonas: ⁊ los casos: ⁊ las gẽtes: ⁊ vio como los hõbres seguiã mas las creẽcias q̃ las leyes positiuas: ⁊ como era necessario q̃ los dadores de las leyes fiziessen menciõ dela creẽcia verdadera: ⁊ trabajassen segun su poder por destruyr la idolatria en la q̃l se comete injuria cõtra la essencia de dios glorioso: ⁊ vniuersalmẽte vio q̃ no deuia viuir enla ciudad hõbre jugador: ni rufian: ni vagamundo: porq̃ de aq̃sto se seguiriã muchos males. Uido q̃ bueno erã en la ciudad auer vna casa dõde estuuiessen los hõbres mẽguados de entẽdimiẽto. Uio q̃ razonable era auer vn redito o tributo en la comunidad de dõde se sostuuiesse el rey: y los administradores de la justicia: ⁊ los sacerdotes: y d̃ do proueyessen ala orden militar: ⁊ bastassen alas cosas necessarias.

Capitulo. xv. que es declaracion dela fe catolica sancta ⁊ verdadera: la qual es necessaria ala salud.





Dize la verdad. Ya has visto ē casa dela sabiduria la prueua
dela credulidad verdadera de nuestro señor dios glorioso:
excepto q̃ al poderio ⁊ sabiduria ⁊ bondad suya llamā algu
nos trinidad d̃ psonas: puesto q̃ la essencia sea vna: y ē aq̃sto
verdad dizē: y esta creēcia necessaria es de añadir ala otra q̃
has auido. Dixo el entēdimiēto. No lo veo: ⁊ la razō boluio la cara. Di
xo la verdad. Assi como el entēdimiēto es sobre el sentido: assi la profe-
cia es sobre el entēdimiēto: ⁊ muchas cosas ay enel mūdo sensibles: las
q̃les si fuessen cōtadas en otra tierra las auriā por vna grā mētira. E pō-
gamos caso q̃ en vna tierra no ouiesse fuego: ⁊ viniesse vno q̃ les dixesse
q̃ enla tierra dōde el era auia vna cosa q̃ la llamauā fuego la q̃l tenia tres
virtudes p̃ncipales. La p̃mera q̃ alūbraua todas las cosas obscuras. La
segūda q̃ escalētaua todas las cosas frias. La tercera q̃ cōsumia y degasta
ua todas las cosas q̃ se le acercauā. Cierto es q̃ aq̃llo no lo creeryā ⁊ fariā
escarnio. Pues assi es de dios: q̃ puesto q̃ sea vno en essencia: es trino en
psonas: ⁊ si esto es enlas cosas sensibles: q̃nto mas sera enlas cosas diui-
nas. Dize el entēdimiēto. Esso biē lo veo q̃ el humano entēdimiēto mu
cho es flaco en alcāçar: mas vos me dexistes en casa dela sabiduria q̃ ver-
dad era lo q̃ ella me auia dicho. Respondio la verdad si. Mas por tāto
no te negue aq̃sto q̃ agora te digo. Antes te dixe si te acuerda q̃ q̃ria ha-
blar cōtigo secreto: ⁊ aq̃sto es lo q̃ te queria dezir. Y q̃ria te mas dezir q̃
por salud del humanal linage la sabiduria o palabra o hijo de dios auia
tomado carne enel viētre de vna gloriosa dōzella: enel q̃l estuuo nueue
meses: ⁊ a cabo d̃ aq̃llos salio dios verdadero ⁊ hōbre todo jūto: ⁊ q̃do
ella virgē ante del parto: y enel parto: ⁊ despues del parto. Dixo el entē-
dimiēto. Agora estoy mas cōfuso q̃ p̃mero. Dize la razō. No vos detē-
gays mas en estas nueuas. La verdad respōde. Assi como no creeria vn
hōbre q̃ no ouiesse visto o oydo q̃ auia vna cosa la q̃l regalaua el oro en
la bolsa sin rōper el cuero: y q̃ quemaua los huessos de vn hōbre sin cor-

rõper la carne: lo q̃l se faze por el relãpago: assi cõtesce a vosotros. Pues
q̃ biẽ aueys visto q̃ esto se faze naturalmẽte: ⁊ biẽ aueys visto como ẽ vna
auellana se cria el grano sin rõper la cascara: ⁊ otras marauillas semejan-
tes q̃ ay en natura: las q̃les no alcãça el entẽdimiẽto: ca aq̃stas sabẽ los q̃
dios da gracia. Pues aun mas vos digo q̃ aq̃ste dios ⁊ hõbre de q̃ aue-
mos dicho murio muerte muy abiltada q̃nto ala carne: ⁊ la mas obpro
briosa ⁊ desonrada q̃ ser pudo: ⁊ q̃do el cuerpo ẽforcado ẽla cruz: ⁊ des-
cendio el anima cõ la diuinidad alos infiernos: mas la diuinidad no de
samparo el cuerpo. E saco del limbo del infierno los patriarchas ⁊ ꝓfe-
tas: ⁊ todos los santos padres los q̃les estauã alli por la mãçana ⁊ fruta
vedada q̃ adã su padre auia comido. E saco los d'l poderio del diablo:
el q̃l enemigo maldito auia caydo del cielo por p̃sumir de ygualar se cõ
dios el y todos los q̃ cõ el cõsintierõ: ⁊ resuscito este dios ⁊ gl'ioso hõbre
al tercero dia: ⁊ no q̃so pescer publicamẽte sino a ciertos testigos ordena
dos por dios: ⁊ comio cõ sus discipulos: ⁊ subio alos q̃rẽta dias despues
q̃ resuscito alos cielos: ⁊ a cabo de diez dias despues dela ascẽsiõ embio
les el spiritu santo ꝑa q̃ p̃dicassen ⁊ diuulgassen alas gẽtes la resurrection
delos muertos. E aq̃stas son verdades enlas q̃les has de creer: ⁊ por tã-
to aparescio a los pescadores y no alos dialeticos. E dixo les q̃ p̃dicassen
como Jesu xp̃o bẽdito auia de juzgar los viuos ⁊ los muertos. Assi son
los simples en aq̃sta creẽcia en respeto de los sabios como fuerõ los fijos
de israel en passar por la mar los q̃les passaron pie a tierra: ⁊ los egipcia-
nos q̃ veniã a cauallo se afogarõ: ⁊ los simples creyẽtes son como los fi-
jos de israel: ⁊ los sabios como los egipcianos: ⁊ aq̃sta creẽcia verdade-
ra es biẽ enla q̃rta o q̃nta partida dela gẽte del mũdo. E aq̃stos solos se
saluã ⁊ todos los otros se cõdenã. Dize el entẽdimiẽto: no lo veo. E en-
tõce la verdad mostrole el espejo ⁊ tãto fue de claro y resplãdesciẽte q̃ q̃-
to la lũbre delos ojos ala razõ y al ẽtẽdimiẽto: ⁊ fuerõ assi como ciegos:
⁊ dixo la verdad q̃ touiessẽ miẽtes eñl espejo: ⁊ mostroles como alli dios
padre ꝓduzia y ẽgẽdraua eternalmẽte d' si mesmo a dios fijo. E d' aq̃stos
dos era inspirado dios spiritu santo: y erã tres ꝑsonas ⁊ vn solo dios ver
dadero: y el entẽdimiẽto ⁊ la razõ cõ la ceguedad q̃ teniã dela grã lũbre
q̃ estaua eñl espejo no vierõ nada: ⁊ mostro les las ordenes de los ange-
les como estauã distintas ⁊ ordenadas: ⁊ como alabauã ⁊ adorauã ⁊ bẽ
deziã a dios glorioso: ⁊ cego les la lũbre ⁊ la excellẽcia ⁊ natura y fermo-
mosura delos angeles ⁊ ordenança de aq̃llos: y la verdad les mostro la
encarnaciõ. La natiuidad. La muerte. La resurreciõ. El descẽdir delos in
fiernos. El sobir alos cielos. El ẽbiar del spiritu santo: ⁊ acrescẽtose la cla
ridad al espejo: ⁊ no vierõ nada mas q̃ p̃mero. E mostroles como esta-
ua la gloriosa virgẽ sancta Maria cerca de su hijo precioso Jesu xp̃o ben-

dito. El q̄l era vna cosa con el padre: y con el spiritu sancto en la essencia: puesto que las psonas fuessen distinctas: y tāta fue la claridad q̄ no vieron nada. Mostro les como estauā empos dela virgē maria los patriarchas y profetas: y despues los apostoles y euangelistas: y martyres: y confessores: y virgines en grados de gloria distintos: y en pmios y meritos diuersos. La razō y el entēdimiēto cō su ceguedad grande: y por la excellēcia dela gloria delos biēauēturados no vierō nada de aquesto. Despues mostro les el infierno en fondō delos abismos: dōde estauā los spiritus malignos que auiā sido angeles biēauēturados: y pdidos y dañados por su culpa: y ardiā en fuego tā quemante que no es de dezir. Estauā cō ellos las animas delos q̄ no creyā en Jesu xpo: y tābiē erā atormētados cō fuego y açotes y cō tiniebla y con tribulaciō y tristeza por siēpre: y paro se el espejo tan escuro q̄ no pudierō ver nada: y q̄si la verdad auia terror de aquellas penas. E dixo les la verdad que aquel era el camino dela saluaciō: y la creēcia verdadera y mādoles que se humillassen y subjugassen a estas cosas. Y ellos tāto estauā espātados dela mutacion del espejo que fueron cōuertidos en creer lo que les dezia la verdad: pono entēdian como estas cosas podiā ser: mas conoscieron su defecto.



Capi. xvj. Del fin del hombre segun la opiniō dela razon: y que bastaron los prophetas dela antigua ley y los sabios verdaderos a conoscer de aquella.



Dixo la razō al entēdimiēto. Tu entraste aqui por saber el fin del hōbre postrimero q̄l era: y la verdad ya te ha dicho en aquesto su intēcion: y ella nūca puede mētir ni mētira. Mas nosotros no alcāçamos lo q̄ ella dixo. Esto ya lo has visto q̄ no fue por defecto suyo: mas fue por el nuestro: y por no alcāçar mas: y ya creo verdaderamēte aquello q̄ ella dixo: y no ay en ello duda: mas yo te dire mi intencion en aquesto segun la opinion delos sa-

bios q̃ hã sido enel mũdo: ⁊ piẽso mas no lo afirmo q̃ mi intẽciõ de sua- ria muy poco dela delos profetas: y es muy semejãte a aq̃lla: mas si esto no es verdad puedo te afirmar ciertamẽte q̃ ha sido la opiniõ de todos los philosophos: o sabios de las gẽtes: y en especial ha sido la opinion delos sabios delos gentiles: y delos judios: delos moros: y de algunos christianos: enlos gẽtiles Anaxagoras: Platõ ⁊ Aristotiles: enlos judi- os rabi Aquiba: ⁊ rabi Abrahã: ⁊ Bẽazra ⁊ maestre Moysen de egyp- to: enlos moros ha sido opiniõ ď Alfarabio: Auicena ⁊ Algazel. Y de los christianos hã sido segun piẽso Alberto magno: ⁊ Gil hermitaño: ⁊ otros muchos: y es aq̃sta la verdad: q̃ para ser hõbre biẽauẽturado ha menester dos cosas. La primera q̃ el entendimiento sea purgado ⁊ alim- piado delas torpes fantasias ⁊ falsas imaginaciones: y q̃ sea enel planta da ⁊ cõfirmada la verdad con firmeza muy fuerte: y que no aya miedo ser lo cõtrario verdad: y de aq̃sta certidũbre tu has auido cõplimiento en casa dela sabiduria y dela natura. Lo segũdo q̃ es necessario ala bien- auenturãça es: q̃ assi como el entẽdimiento del hõbre es verdadero enel cõprehẽder ďla verdad: q̃ assi mesmo sea su volũtad purgada delas ma las afectiones ⁊ apetito delas ilecebras cõcupiscẽcias: y arredrada de to das las viciosas costũbres: y no solamẽte quita de las malas obras: mas que sea muy arredrada de todos los torpes desseos: y aq̃sto se haze por los habitos delas virtudes. Delas quales fezimos menciõ enlo suso di- cho: y aqueste hõbre despues que es hecho intelligẽte en acto: y alcança la perfeciõ humana cõ los habitos delas virtudes intellectuales ⁊ mora les llamase varõ eroyco que q̇ere dezir diuino: y aquestos tales son mas perfectos que hõbres ⁊ son semejãtes alos angeles: ⁊ aborrescẽ aquestos tales las maldades delas gẽtes. Y por tanto huyen delas cõuersaciones vulgares: y recusan ⁊ fuyẽ los oficios que maluan la gẽte. Y retrahen se del mũdo: y el mundo los alãça de si assi como alos cuerpos muertos: y ellos aborrescen el mundo ⁊ las cosas q̃ enel son: assi como a cosas cor ruptibles ⁊ malas: ⁊ van a buscar ocios ⁊ lugares solitarios dõde va quẽ ala contẽplaciõ de dios bendito ⁊ glorioso. Mas los cuerpos en q̃ estan tales almas y entendimientos bienauẽturados no cessan de impedir las dela tal conjũction ⁊ aderẽcia cõ dios glorioso fasta que se partẽ dellos. E quitados los cuerpos es quitado el impedimẽto. Assi como vn hom bre quando sale de vn pozo o vn lugar escuro en vn campo o a vna tier ra dõde claramẽte mire el sol. E assi entienden las tales almas que dios les ha hecho merced que las ha librado delos cuerpos que eran assi co- mo carcel o cadenas al cuello. E assi como catharata o tela delante los ojos: ⁊ reciben entõce la bienauẽturança inestimable: ⁊ gozo sin compa- racion porque se allegan a dios glorioso: y lo contemplan ⁊ lo alaban: ⁊

no ay

no ay obstaculo ni impedimẽto alguno q̃ les turbe. Mas paraq̃ tu conoscas q̃ enla tal vision de dios glorioso es la bienauenturãça τ no en otra cosa alguña: auemos menester ciertas proposiciones: las q̃les prouaremos de nueuo ser verdaderas por demõstraciones absolutas: τ remẽbraremos algunas proposiciones delas passadas: por las q̃les se prouara no estar la biẽauẽturãça sino enla vision de dios glorioso τ bienauẽturado.

¶ Delas cõclusiones necessarias τ presupuestos para prouar el fin del hombre ser la vision de dios glorioso.

Habla la razon τ dize. Lo primero q̃ has de entender para saber como no ay otra biẽauẽturança sino la ya dicha es aq̃sto: cõuiene saber: q̃ toda virtud animal tiene delectacion τ biẽ propio τ cõueniente: τ tristeza q̃ le es contraria: noziente τ mala. Cuya declaraciõ es: q̃ la vista tiene por delectacion propria ver cosas hermosas: assi como gẽte darmas: o mugeres: o naues: o arboles verdes: o otras cosas semejãtes. E la nariz los olores: τ la boca τ gusto los sabores: τ la ira la victoria: τ la memoria acordarse delas cosas passadas: τ assi de todas las otras potẽcias. E las dañosas τ nozientes de aq̃stas son las contrarias a estas. Ala vista las cosas diformes: alas narizes τ odorato los malos olores: de la memoria la oluidança: del gusto los malos sabores: τ assi de las otras cosas. Y aq̃ste es el primero presupuesto τ cõclusiõ. El segũdo presupuesto τ conclusion es que la potencia cuya virtud es mas perfecta τ mas viua τ mas dispuesta: y el su objecto fuere mejor: la su delectaciõ enel cõprehender dela cosa a ella apropiada sera mayor: τ mas pura: τ muy mas perfecta quãto los dos son mas perfectos: τ por el cõtrario: τ aq̃sta es la otra rayz. Tercero presupuesto es: que puesto que el hõbre no intellectual no puede alcançar la delectacion q̃ es enel entẽdimiẽto enel aprehender del señor delos siglos glorioso τ bendito: q̃ por tanto no se sigue que el deua negar que ello no sea assi. Como el q̃ es malenconico τ frio naturalmente: si le dizen que ay delectaciõ enel vsar cõ muger no se sigue que no le digã verdad no obstante quel nũca aya sentido la delectacion. Y al q̃ nascio ciego si le dizẽ q̃ la delectacion es el ver las cosas hermosas: puesto q̃el no lo pueda imaginar no lo deue negar. Ni tan poco el sordo no dudara que ay delectaciõ enlos sones: ni el mudo enlas palabras: quãdo veran muchos oyr a vno que habla o otro q̃ tañe imaginã q̃ se deleytã: τ los otros aun q̃ ellos no sepan q̃ tal es aq̃lla delectacion por ser priuados dela tal potẽcia. Y por aq̃sto los hõbres q̃ han juyzio deuẽ entẽder q̃ el que trabaja toda su vida en alcãçar la verdad delas sciẽcias τ conoscer el señor delos siglos q̃ se deue dleytar: pues le veẽ dexar las delectaciones sensibles por aq̃lla. E no deuẽ los hõbres

presumir q̄ todas las delectaciones son yguales a las delos asnos: ca toz peza es grāde: y deuen imaginar q̄ ay otra delectaciō allēde de la brutal q̄ ellos entiendē. Quarto presupuesto es: q̄ la potencia puesto q̄ tenga la cosa conueniente aborrescer la ha: y dessearà su contrario si por ventura ay algun obstaculo o impedimento. Assi como algun enfermo q̄ aborrescera los buenos sabores: y deleytar se ha enlos amargos: y assi como el q̄ esta incierto o medroso q̄ se vengara de su enemigo: y con el temor o espāto que tiene no se deleytara enla victoria: y aquesta es otra q̄rta razo. Quinto fundamēto es q̄ algunas vezes la potencia y delectacion cōueniente son presentes: y la tal virtud potēcia esta incierta de nozimiento contrario: y por tanto no se sienteaq̄lla delectacion assi como el q̄ ha auido gran dissimo frio y esta elado no siente la delectacion ni la calētura del fuego por la ocupacion que enel ha hecho la frialdad: y q̄ndo se q̄ta el impedimiento torna la tal virtud en su naturaleza: assi como el q̄ come alguna cosa mucho amarga que le haze amargar todo lo que come en gran rato hasta que se quite el impedimiento. Sexto presupuesto es que el anima del hombre tanto es mas perfecta que el cuerpo quanto el hombre es mejor y mas perfecto que la piedra: y assi como vn hōbre vale mas en perfection natural que todas las piedras del mundo: assi mesmo el alma de vn hombre vale mas q̄ todos los cuerpos sin almas. Septimo presupuesto es que tanto vale mas el entēdimiento que la voluntad o memoria: quanto vale mas vn hombre cuerdo y de buen entendimiento que vn loco echa piedras que terna gran voluntad de traer huessos enel seno: o hazer otra bestialidad: o q̄ vn asno que terna grā memoria. Octauo presupuesto es que el entendimiento del hōbre es impossible de corrōperse: y abaste a esto las pruevas q̄ hizo la natura sobre aquesto. Nono presupuesto y cōclusiō es q̄ aduen iēte el anima razonal: la sensitiua se haze potencia suya: y no puedē estar en vn hōbre muchas almas mas vna solamente. Decimo presupuesto es q̄ la bienauēturança perfecta no puede estar segun las cōclusiones q̄ prouamos enel comienço dela ethica sino enel entendimiento y en dios glorioso: el qual el vno sera assi como potencia: y el otro assi como forma y perfection suya.

¶ Declaracion delos presupuestos en que prueua la vision de dios ser el fin del hombre.

Aquestas cosas auidas por presupuestos verdaderos y necessarios y impossibles otra mēte ser por la prueuas ser manifiestas: digamos que dios glorioso y bendito es perfection y bondad absolutamēte: enla q̄l es cōplimiēto de todos los bienes y delectaciones y gozos q̄ la lēgua no puede explicar por no tener vocablos

apartados de las cosas comunes: seguir se ha luego necessariamẽte q̃ las
cosas mas cercanas ⁊ mas propinquas a la tal perfectiõ ⁊ bondad imen
sa seran mas gloriosas: mas perfectas: ⁊ mas bienauẽturadas: assi como
dezimos que los que son de linage del rey: ⁊ muy cercanos: ⁊ muy seme
jantes a el: y le estan de cerca: y se deleytã enla bienauenturança del rey:
y el les da honra ⁊ grandes estados ⁊ riquezas: dezimos q̃ aquestos son
los mas bienauẽturados de aquella corte: puesto q̃ la tal no se pueda ni
deua dezir biẽauẽturãça. Assi mesmo acerca de dios glorioso rey de los
siglos inuisible ⁊ imortal estan los angeles benditos ⁊ biẽauenturados:
los quales se deleytã en la su hermosura: y en la su sabiduria: y enla su bõ
dad. E porque dios glorioso nũca fallesce: ⁊ los angeles nũca fallescen:
es esta bienauenturança eternal segura ⁊ incorruptible: y porq̃ no tienen
cuerpos q̃ se fatiguẽ no estã en tiẽpo. E es aq̃lla delectacion tal a cabo de
diez mill cuẽtos de años como si començasse enel instãte de agora. E por
q̃nto de ꝑte de dios glorioso influye la bõdad ⁊ gl̃ia sin medida ningũa:
⁊ los angeles bienauẽturados no tienẽ obstaculo ni impedimiẽto q̃ los
estorue de la recebir: y en aq̃lla cõjunction es la delectaciõ tã grãde q̃ se
ria grã verguẽça cõparar la a delectaciõ ningũa. Por q̃nto en infinito es
mayor aquesta delectacion q̃ q̃lq̃era delectaciõ imaginada por los hom
bres: que la delectaciõ de vn hõbre q̃ndo lo fazẽ rey cõparada ala dele
ctacion de vn pollo q̃ndo cogẽ los granos q̃ le busca su madre: sin cõpa
raciõ la diferẽcia de aquellos es mayor q̃ de aquestos. Los segũdos que
participã este biẽ despues d las creaturas angelicas son las animas racio
nales delos hõbres: las quales son en tres diferencias o grados: dios glo
rioso sea alabado porq̃ yo me atreuo a descobrir te los secretos ascondi
dos los q̃les excedẽ todo ꝑcio conoscido. El p̃mero grado despues de
los angeles es las animas y entẽdimiẽtos de los ꝓfetas biẽauẽturados:
enla generaciõ de los q̃les incurrio la volũtad de dios ⁊ la obra dela na
tura su sierua: ⁊ fuerõ ellos lo p̃mero cõplidos de q̃tro cosas las q̃les son
necessarias preceder en todo hõbre q̃ ha de ser profeta. La primera fue q̃
fueron de marauillosa cõplexion ⁊ cõposiciõ natural: y de calidad muy
ygual. Lo segũdo q̃ fuerõ cõplidos de virtud de la imaginacion. Terce
ro q̃ fuerõ hõbres sabios ⁊ cõplidos de entẽdimiẽto tãto q̃ fuerõ muy ju
stos ⁊ muy habituados enlas virtudes intellectuales ⁊ morales: ⁊ q̃ aq̃
stas quatro cosas ayã auido paresce manifiestamẽte por los testimonios
delos sabios: y por las razones naturales: que ayan sido de marauillosa
cõplexion paresce por las vidas muy largas que viuierõ: porq̃ Abrahã
viuio ciẽto ⁊ sesenta ⁊ cinco años: ⁊ Jacob ciento ⁊ quarẽta ⁊ siete años:
⁊ Moysen viuio ciẽto ⁊ veynte. E assi es delos otros ꝓfetas los q̃les no
murierõ por causa acidẽtal: o q̃ los matasse el pueblo: o q̃ los comiesse al

guna bestia fiera: o en otras semejãtes maneras: exceptos los tales casos todos fuerõ de muy luẽga vida. E q̃ ellos ayã sido de muy buena imaginacion pesce por los sueños: lo q̃les enla virtud imaginatiua q̃ todos sus sueños erã verdaderos: y q̃ ellos fuessen hõbres letrados z muy sabios pesce por Abrahã. El q̃l era muy grã philosofo natural: z grã dissimo astrologo: z tãto era su saber q̃ naturalmẽte vino en conoscimiẽto d vn pmero pncipio. De vna causa pmera. De vn solo dios verdadero: z q̃ sea verdad q̃ abrahã ouo la sciẽcia adq̃rida ante dela profecia paresce manifiestamente: porq̃ el enseño alos egypcianos astrologia z philosophia: z ayũtar lo actiuo a lo passiuo: z la virtud de aq̃llo: z començoles a enseñar como auia vn solo dios verdadero: z començo a pdicar la destructiõ de los idolos: delos q̃les toda la tierra era infectionada ala sazon: z tãbiẽ d moysen auemos q̃ era vn grã dissimo astrologo: z muy grã dissimo natural: z tãto fue sabio enla virtud de las naturas: y tã pratico enla sciẽcia de las estrellas: q̃ q̃ndo caso cõ la ethiopissa ante q̃ casasse cõ la fija de Jeptro fizo dos anillos esculpidos enel signo de Geminis: el vno de amor: y el otro de oluidãça. E q̃ ellos ayã auido la q̃rta cosa cõuiene saber la rectitud delas obras: paresce manifiestamẽte por la piedad q̃ auiã d elos afflictos: z por las limosnas q̃ dauã a los menguados: y todas sus obras vniuersalmẽte erã justificadas z mediãte el entẽdimiẽto saziete cõ lo q̃l erã amigos de dios: z muy cercanos z muy semejãtes alos angeles. Nuestro señor hablo cõ ellos: no cõ boca: ni cõ diẽtes assi como las gẽtes entienden: ni tomando el cuerpo de ayre assi como piensan otros. Mas representando enel su entendimiento claramente las cosas que auian de ser: assi como el hombre que tiene buenos ojos vee las formas que estan enel espejo repsentadas: porque el ojo es muy semejãte en la claridad al espejo: y enla forma repsentada en vn pũto es representada otra vez en otro su semejãte. E puesto q̃ el espejo este lleno de formas fermosas si para delãte vn ciego no vera nada. Assi mesmo era de Moysen q̃ hablaua cõ dios: z lo veya faz a faz: no cõ ojos corporales como los grosseros piẽsan: ni cõ palabras de boca como piẽsan los mas ignorãtes: mas veya lo cõ los ojos del entẽdimiẽto: z repsentãdose a el las palabras enel organo de la virtud imaginatiua: y erã alli empsentadas las formas dela voluntad de dios: y de sus santos z sus marauillas: assi como dezimos d'l espejo enel ojo q̃ndo no esta enel ojo impedimiẽto. E ouo en estos profetas diferẽtes grados de mas altos z mas baxos: ca dellos ouo q̃ su entendimiẽto fue tan alto: z la imaginaciõ tan buena: z las obras tan derechas q̃ velando eran arrebatados enla vision dela profecia: z veyan los angeles transfigurados como que fablassen cõ ellos: o a dios glorioso z bẽdito. E ẽ aq̃sta manera vio Noe la destructiõ d'l mũdo: z Abrahã los tres

tes corporales: y es gran falsia y error que no trae daño pequeño consigo. La tercera manera de gẽtes es aq̃lla que no pudierõ ser sabios: ni pudieron alcançar el grado de la profecia: ni fue cõplido el entendimiento en ellos para profundar ⁊ penetrar para entẽder la certidũbre de la verdad assi como era: mas ellos tienẽ obedesciẽte el entẽdimiẽto para creer aquello que les hã dicho los profetas: ⁊ les declarã los sabios de la essencia: ⁊ perfecion ⁊ sabiduria: poderio ⁊ bondad de dios glorioso y de su gloria: y de sus obras y de sus marauillas. E es la credulidad verdadera de aquestas cosas plãtada en sus animas: que no tienẽ duda cerca de aquello: ⁊ con tãto retifican la volũtad: ⁊ hazen justos sus actos ⁊ bonifican sus obras: ⁊ fazen q̃ sean directas ⁊ concordantes a aquel fin. E aq̃stas tres maneras de gentes conuiene a saber los profetas sieruos ⁊ amigos de dios: y los sabios (quando digo sabios no digo de aquellos que no saben sino las leyes humanas ⁊ cõstituciones ordenadas por los hõbres: ni de aquellos que sabẽ mucho en las astucias ⁊ maldades del mũdo que aquestos antes son ignorãtes. Mas digo de aquellos que saben la verdad conforme a todo entẽdimiẽto razonable: ⁊ impossible de ser en otra manera) y de los creyẽtes: no digo de aquellos que creẽ vanidades: ni de los q̃ hazẽ idolatria: ni de los que esperã gozos corporales en la otra vida: mas digo de aquellos q̃ las cosas ya dichas creen puesto q̃ no las pueden entender: ca la gloria del cielo no se puede entender si no por el profeta o por el sabio en aq̃sta vida: ca ellos gustan parte de aq̃lla. Mas quãdo viene que de aquestas gentes que auemos dicho se parte el alma de la carne: es manifiesto aquello que estaua oculto y sale el grano de la paja: ⁊ la luz de la tiniebla: ⁊ la cẽtella del fumo ⁊ suben aquellas almas al siglo de las intelligencias ⁊ recibẽ aquella gloria ⁊ aquella lũbre ⁊ aquel bien: el qual todas las cosas desseã por la primera conclusion de la ethica: ⁊ aquel es el bien postrimero por el qual son todos los bienes. E es el mejor en infinito que todos los otros por la segũda ⁊ tercera cõclusion: y es el bien que segun natura es perfectissimo: ⁊ todas las perfectiones se deriuã de aquel: ⁊ aqueste es bien el qual es vtil y delectable ⁊ honesto por las conclusiones quarta ⁊ quinta. E aqueste es el bien en el qual huelga el desseo del hõbre: ⁊ cessa de cobdiciar otra cosa: y es el vltimo fin que nos mueue a inquirir lo: puesto q̃ seamos ciegos en buscar lo ⁊ conoscer lo por las cõclusiones sexta ⁊ septima. E aquesta es llamada bienauẽturança por la conclusion octaua: la qual nunca se mudara ni quitara: ni se corrompera por la cõclusion nona. La q̃l o en la q̃l aura cõpia ⁊ abundancia de los bienes todos: y no aura falta ninguna por la cõclusion decima: y en aquesta bienauenturãça perdurable sera inestimable alegria: la qual no se puede explicar por la cõclusion vndecima: ⁊ se-

ran todos los bienauenturados poderosos τ libres para hazer todo lo que quisieren por la conclusion duodecima. Ε sera alli la honra verdadera: y el estado complido de todos los bienes por las cõclusiones. xiij. τ. xiiij. El qual bien no podran alcançar los malos: ni los que brutalmẽte viuen por las conclusiones. xvj. τ. xvij. E aqueste fin es apartado de los otros fines por la conclusion. xv. E no esta en falsa τ corruptible hermosura τ fortaleza corporal por la cõclusion. xviij. Ni en multitud de las humanas riquezas por la conclusion. xix. Ni esta en la flaca nobleza del linaje por la conclusion. xx. Ni en los temerarios honores: ni en la vanidad dela fama: ni en la potencia ciuil muchas vezes adquirida por tyrãnia: ni en alguna vanidad deste mundo corruptible τ abominable por las conclusiones vicesima prima y segunda y tercera. Mas aquesta bienauenturança y delectacion sera en la mejor potẽcia τ mayor virtud que es en el hombre por el segundo presupuesto. E sera enel entendimiẽto y en dios glorioso por el decimo p̃supuesto. El qual es incorruptible por el octauo presupuesto. Ε es infinito τ mejor que todas las cosas del hõbre por los p̃supuestos sexto τ septimo. El qual no se estoruа que no sea aun que los hombres ereges τ maluados con ignorãcia no lo entiendan τ lo nieguen por el presupuesto tercero. E no obstãte la imperfection de los vicios: τ la ignorãcia ayũtada a aquella: las quales nos fazen como paraliticos enfermos: para q̃ ignoremos τ aborrescamos el nuestro biẽ τ perfection τ saluд: τ desseamos las cosas contrarias por los presupuestos quarto τ quinto. Empero en la hora dela muerte verã los bestiales idiotas el fin τ aquesta bienauẽturança para la qual eran criados: τ verã que es a ellos de alcançar impossible: τ sera por la priuacion vna tristeza τ vn dolor infinito: semejante ala hija de vn rey q̃ vea a sus hermanas reynas τ honradas: y ella ha sido priuada de aquello por adulterar cõ vn negro: τ por aquesto el padre la ha echado en vna carcel muy escura dõde le mãda dar cada dia ciertos açotes y espera aquesta pena por toda su vida. Assi sera delas animas tristes quando veran que todas eran hijas de dios glorioso: τ podian auer aquel reyno y aq̃lla eredad: τ por su culpa lo han perdido: τ veen alas otras hermanas posseer aq̃lla gloria y aq̃l reyno. Ε sola aq̃lla tristeza por aquesta priuacion sera infinitamente mayor que no es el elamiẽto del frio: ni el q̃mamiento del fuego. Empero aura algunos que la substãcia de sus entendimientos sera cõplida o por profecia o por sabiduria: o por verdadera creẽcia. Empero la volũtad suya aura sido infecionada de algunos vicios: y aq̃stos habitos de las sus infectiones yrã cõ aq̃lla anima: τ no la dexarã llegar a dios glorioso fasta q̃ aq̃llas opposiciones sean destruydas: τ no sera aq̃sta pena por siempre: porque aq̃l es accidente τ su substãcia es perfecta τ com-

pida: ⁊ sera assi como vn hijo de vn rey que era enamorado fuertemente de vna muger de pequeña manera: y el dia de su coronacion le dirã q̃ es muerta por lo q̃l aura tristeza hasta q̃ se le vaya oluidando. E assi sera del entendimiẽto que era complido aunq̃ fuesse infecionado y enamorado delas obras dela carne. E ves aqui dixo la razõ la bienauẽturãça de los hombres y su mal auenturãça: las quales consisten en allegar se a dios glorioso: o apartar se del eneste mũdo y enel otro. E aquesta ha sido la intẽcion de todos los profetas ⁊ sabios del mundo aunque hasta oy nunca ninguno tan claramẽte lo dixo porque los Profetas lo dixerõ por figuras: ⁊ los sabios lo declararõ por comparaciones: ⁊ aquesto era porque el que no pudiera ver sino las cosas corporales no pudiera entẽder sino por exẽplos palpables. E assi se partiera dela ley: ⁊ assi fue necessario de poner ⁊ dezir que aya gozos corporales y penas porque el pueblo no entiende otro gozo ni otra pena sino la sensible ⁊ brutal. E aq̃sta gloria y pena de que auemos dicho son tãto mayores que las otras q̃nto dios glorioso excede y es mas perfecto que todas las otras cosas criadas. E esto acabado la razon hizo fin.

Capitulo. xvij. Como habla la verdad ala razon ⁊ dize.





Muy contenta soy de la saludable sentẽcia enla qual muy profundas ⁊ muy fuertes razones has colocado: ⁊ sabe que eres concorde en aquesta sentencia con migo: porque Jesu christo que es la primera verdad dixo: esta es la vida pdurable. q̃ conoscan a dios padre verdadero: ⁊ al su fijo Jesu christo: ⁊ siguese segun el que la bienauẽturança este enel conoscimiento de dios glorioso: ⁊ tu has concluydo en aq̃sto. Item dizes que no puede hombre venir en aquesta biẽauẽturãça sin la rectitud de las obras: y en aq̃sto concuerdas conel apostol q̃ dize. La fe sin las obras es muerta. Item di-

zes q̃ los profetas τ los sabios porq̃ los vnos veyan la bienauẽturança: τ los otros la saben por demostracion scientifica que aquestos tales no tienen se sino visiõ o sciencia: y que el pueblo que no entiende lo vno ni lo otro se salua enla creẽcia verdadera: y en aq̃sto verdad dizes τ cõcuerdas cõ el apostol en muchos lugares. Empero q̃ero q̃ sepas que enla fe d̃ Jesu christo ay cosas que no se pueden alcãçar por entẽdimiẽto natural por su flaqueza τ por la excellẽcia de aquellas: τ con tanto conuiene que dios de gracia al hõbre: y le de fe cõ que crea en dios verdadero y en su fijo Jesu xp̃o paraq̃ cũpla enlo que fallesce su entendimiento: τ caridad con que cũpla la volũtad con la q̃l lo ame: y esperãça enla memoria cõ la qual lo remiembre: y en aquestas cosas no discrepamos tu τ yo en nada. E dixo entonces el entendimiento. Alabado sea τ bendito dios glorioso por siempre que me truxo a lugar donde viesse la concordia τ amistad de aquello que la triste dela gente piensa que es discorde: τ agora se lo que se puede alcãçar naturalmente: τ lo que no se puede alcançar sino por aquellos alos quales dios da gracia. Ꝛ he visto los secretos escondidos de natura: y he andado los passos que pocos hombres pisaron: τ nunca dios mas me lleue ala tierra: porque aqui me quiero viuir con vosotras: τ seã por ello al rey delos siglos gracias imensas: τ loores infinitos por los siglos delos siglos. Amen.

¶ De como el auctor fue despertado dela visiõ: y se escusa dela imperfection dela obra.

Señor aquesta visiõ ya passada yo que primero estaua muy solicito por escreuir aquello que por vos era cobdiciado d̃ saber luego que fui despierto con ayuda dela visiõ acorde de poner por memoria aquestas cosas enlas quales me paresce que se toca la respuesta dela question principal: conuiene a saber la fin del hombre segun que los sabios la pudieron alcãçar por razon: y esso mesmo se contiene la intencion sumaria de toda sciencia. Las imagines delas quales τ figuras τ deuisas y señales significã muchas vezes aquello que tratan: τ verdad es que yo vi infinitamẽte mas cosas. Empero puse aquestas por memoria porque fuesse causa que vuestra merced por aquestas me preguntasse las otras: τ fuesse vna ocasion de venir a hablar τ altercar vos τ yo delas cosas semejantes: τ por tanto señor yo vos suplico quanto puedo τ demãdo de merced singular que aqueste libro no passe en tercera persona porque por ventura algun voluntario q̃ no entendiesse mi fin increpar me ya τ seria yo sostenedor de pena sin merescimiẽto: y esso mesmo seria redarguido: porq̃ lo puse en palabras vulgares: τ toque tan abiertamente las cosas encubiertas y secretas como basta